

مكتبة التراث الشعبي

أغانى ترقيص الأطفال عند العرب

مُنْذُ الْجَاهِلِيَّةِ حَتَّى نَهَايَةِ الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ

تأليف
أحمد أبو سعد

دار العلم للملايين

الغايي بزقصر الله الملك محمد العرب
من الامارات دبي بهارة الفنون والفنون

اهداءات ٢٠٠٢

أد / مصطفى الصاوي الجويني

الاسكندرية

أحمد أبو سعد

الغاني برفيصة اللطف العبد العرب
منز الجاهلية حتى نهاية العصر الأموي

دار العلم للملايين

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية
مكأنوب الثاني - ١٩٨٢

المقدمة ومنهج البحث

صلي بالبحث

عندما فكرت بموضوع من موضوعات التراث أدرسه ، كان همي أن أنتخب موضوعاً لم يعن به الدارسون من قبل . أو أنهم عنوا به . ولكنهم لم يشبعوه درساً . وصادف أنني ، في تلك الفترة . كنت أقرأ بحثاً للدكتور حسين نصار . أداره حول « الشعر الشعبي العربي »^١ . وكشف به عن كنوز خبيثة في أدبنا . ولفت النظر إلى ثروات أخرى من هذا القبيل . لم تتل بعد من جهود الدارسين ما تستحقه . وهي الجديرة بذلك أكثر من سواها . فعقدت العزم على أن أكمل هذا البحث . وأفيض فيه . وأجعل منه — على قدر الاستطاعة — إسهاماً منهجياً في محيط الدراسة الانثروبولوجية والاثنولوجية^٢ والتراث الشعبي أو الفولكلور .

وكان أن قررت جعل بحثي بعنوان : « أغاني العرب الفولكلورية في الجاهلية والإسلام وعصر بني أمية » .

ومضيت أعمل في الدراسة ، وأنا غير مزود إلاّ ببعض النصوص التي أثبتها الدكتور حسين نصار في بحثه من غير أن يشير إلى مصدرها ، وبقلّة من

١ صدر البحث في كتيب صغير في سلسلة « المكتبة الثقافية » بالقاهرة عام ١٩٦٢ .
٢ الانثروبولوجيا هي دراسة الإنسان من حيث تكوينه الطبيعي والثقافي والاجتماعي والاثنولوجيا هي استخلاص النتائج النظرية عن الحياة التي مارسها الإنسان .

المعلومات التي أوردها كارل بروكلمان في كتابه « تاريخ الأدب العربي »^١ حين كان يتحدث عن أولية الشعر وقوالبه .

ولكني ما إن أخذت بعملية الجمع المستقصي للمادة ، والاستقراء الكامل لنصوصها ، وقراءة ما يتصل بالفولكلور والأغاني الفولكلورية في الآداب الأخرى ، حتى تفتحت لي أبواب لم أكن أقدرها ، وآفاق كانت تتسع بصورة خشيت معها أن يضطرب الموضوع في يدي ، ويصبح مجرد عرض للمادة غير مستوف شروط الإحاطة مع العمق ، فقررت أن أحاط إزاء ذلك كله احتياطاً شديداً ، وأقصر مجال بحثي حتى أستطيع أن ألمّ أطرافه وأتمكّن من معالجته معالجة المستأنى ، فاجتزأت منه بهذا الباب الذي يتعلق بأغاني ترقيص الأطفال ، وتركت الأبواب الأخرى لأصدرها من بعد تباعاً في أجزاء تلي هذا الجزء .

منهجي

أما خطتي في دراسة الموضوع ، فقد حاولت جاهداً ، أن ألزم نفسي فيها بحدود المنهج العلمي الذي يفترض في مثل هذه الدراسة للأغاني التي تغنى للأطفال . أن تكون جمعاً لمادة هذه الأغاني ، وتحديداً لطبيعتها ، وتصنيفاً لها وفق الأغراض ، ووفق جماعات الغناء ، والذين تغني لهم ، كما يفترض دراستها في إطار العادات ، ومقارنتها بأنماط من نوعها ظهرت في مناطق مختلفة نتيجة لظروف متشابهة ، ثم الانتهاء على أثر ذلك إلى اشتقاق الظواهر والخصائص الكلية التي تنتج عنها .

وقد نفذت خطتي على هذا النحو ، فبينت في الباب الأول ، في بحث مقارن ، ما يقصد بالغناء للأطفال عند الأمم كافة : حدوده ، والمصطلحات التي

١ ج ١ ص ٤٤ - ٥٠ من الترجمة العربية .

أطلقت عليه ، والأنواع التي تفرعت منه ، والمعاني التي اندرجت تحته . ثم نصيب العرب الأقدمين من هذا الغناء . وعرضت في الباب الثاني أغاني الترقيص العربية ، على مدى ثلاثة عصور ، ما غنتي منها للذكور ، وما غني للإناث ، بدءاً بالعصر الجاهلي وانتهاءً بالعصر الأموي . وجاء الباب الثالث تحليلاً لهذه الأغاني شمل دلالتها النفسية ، وتفسيرها الاجتماعي ، وعلاقتها بالظروف المعيشية التي كان يحياها سواد الشعب ، وقدم من خلالها البعد الصحيح لأحوال الناس وحقيقة مقوماتهم الفكرية ، وقيمهم الاجتماعية والجمالية .

وقد تخلل هذا الباب أقوال كثيرة عرضت أثناء البحث في الأسلوب والخصائص الفنية ، تناولت فيها الأغاني من زاوية الشكل أو البناء الخارجي ، ودرست الطريقة التي كانت تؤدي بها في ضوء علم النفس الموسيقي وعلم العروض . ولم أنس أن أشير إلى علاقتها بالرجز ، وعلاقة الرجز بالغناء الفولكلوري أو الشعبي . وقد رافق هذه الأحاديث كلام كثير على المفردات والقوافي وما لها من خصائص ، وعلاقة كل ذلك بالبيئة .

وإذ تم لي الفراغ من هذه الأبواب أوفيت إلى الخاتمة ، وفيها لخصت البحث ، وأبرزت الظواهر والخصائص التي اشتقتها بمعالجته ، وبيّنت الغاية من تقديمه ، والفوائد التي يمكن أن يضيفها إلى البحوث التي سبقته . وبذلك تم البحث وفقاً للخطة التي رسمتها له .

مصادري ومراجعي

وأما مصادري ومراجعي فلإنها انقسمت بين ثلاثة أنواع :

أولاً : المصادر والمراجع العالمية كدوائر المعارف ، وقواميس الفولكلور ، والكتب المتخصصة بالأغاني الشعبية التي أفادت في تحديد طبيعة الموضوع ، ودلت على طريقة تناوله ، وأعانت في إعداد قوائم المراجع له . أذكر منها :

دائرة المعارف البريطانية . ودائرة المعارف الأمريكية . والقاموس الأساسي للفولكلور لفنك . وفهارس كتاب كارل بروكلمان . وكتاب « الألف أغنية » الذي طبعه البرت وير في أميركة عام ١٩٢٠ . وكتاب « الأغاني الفولكلورية لعدة شعوب » لفلورنس همدسون بوتسفورد . وجميع هذه الكتب مذكور في ثبت المصادر والمراجع في نهاية الكتاب .

ثانياً : المصادر العربية الأصلية ، ويقصد بها عادة أقدم ما يحوي مادة عن الموضوع . ومن غريب التصادف أن يكون العرب — من بين الشعوب القديمة في العالم — أول من غني بجمع مادة تلك الأغاني التي كانوا يغنونها للأطفال ، وضمها في كتاب — على ما رواه بروكلمان — إذ ذكر أن عالماً من علماء القرن الرابع الهجري يدعى أبا عبد الله محمد بن المعلّى الأزدي عمد إلى أغاني المهدي العربية وضمها في كتاب سماه « الترقيص »^١ إلا أن الذي يؤسف له أن الكتاب قد فقد ، وظلت مادة هذا الموضوع موزعة في كتب كثيرة اقتضائي البحث عنها ومراجعتها جهوداً مضنية كلفتني كثيراً من الوقت . ولكنها أفرحتني بما زودتني به من مواد لموضوعي قد يكون الأزدي نفسه لم يجاوزها في كتابه ، أو ربما لم يجمع ما زاد عليها . ويمكنني توزيع هذه المصادر على هذا النحو :

١ — الكتب ذات الصلة بالموضوع ، وهي :

أ — كتاب « بلاغات النساء » للإمام أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر الملقب بطيفور (٢٠٤ — ٢٨٠ هـ) الذي حوى خلاصة منتخبة من البلاغات العربية المروية عن النساء ، وطرائف من كلامهن وترقيصهن أولادهن في الجاهلية وصدر الإسلام . وقد عدت هذا الكتاب مصدراً أصلياً لقدمه ، وقدم المصدر « بحسب رأي الباحثين » جزء لا يتجزأ من أصالته ، ولأنه موثق

١ أنظر المصدر السابق ج : ٢ : ١٨٥ .

الرواية إذ نجد مع كل أغنية فيه سندها من الرواة الذين حملوها جيلاً بعد جيل وكانوا بمثابة شهود العيان لقرب صلتهم الزمنية بما نبثه .

ب - كتاب « أنباء نجباء الأبناء » لأبي هاشم محمد بن ظفر الصقلتي (ت ٥٦٥ هـ) الذي ذكر فيه كل ولد نجيب وأخباره ممن كان لا يقلّ عمره عن ثلاث سنين . ولم يتجاوز سن البلوغ .

ج - كتاب « الدراري في الدراري » لابن العديم كمال الدين عمر بن هبة الله المعروف بابن أبي جرادة (٥٨٨ - ٦٦٠ هـ) الذي جمع فيه نبلاً من ذكر الأبناء وأخبار الحمقى منهم والنجباء . وما ورد في مدحهم و ذمهم من الأخبار وما قيل فيهم وفي ترقيصهم من الأشعار .

وليس الكتابان الأخيران بمنزلة الأول . لأنني رأيت صاحبيهما لا يوثقان بعض ما رويّا من الأغاني . ولا يتنبهان للسياسة والعصية اللتين كانتا تدفعان أحياناً إلى نحل الشعر .

٢ - كتب التراجم والأنساب : أمثال كتابي « المنق في أخبار قریش » و « المحبّر » للأخباري النسابة أبي جعفر محمد بن حبيب (ت ٢٤٥ هـ) وكتاب « أنساب الأشراف » للبلاذري أحمد بن يحيى (ت ٢٧٩ هـ) و « جمهرة نسب قریش » للزبير بن بكار (ت ٥٣٨ هـ) و « أسد الغابة في معرفة الصحابة » لابن الأثير الجزري (٥٥٥ - ٦٣٠) . ويمكنني القول إن كتاب المنق كان أكثر هذه الكتب فائدة لي . إذ عقد فصلاً لأشعار الترقيص مؤلفاً من تسع صفحات^١ جعله بعنوان « ترفين قریش أولادهم » .

٣ - كتب النحو واللغة والقواميس والنوادر التي ضمت كثيراً من الأغاني الرجزية كشواهد لغوية . وأخص من هذه الكتب بالذكر : « النوادر في

١ من الصفحة ٤٣١ إلى الصفحة ٤٣٨ .

اللغة» لأبي زيد الأنصاري (ت ٢١٥ هـ) و « كنز الحفاظ في تهذيب الألفاظ » لابن السكيت أبي يوسف يعقوب بن إسحاق (١٨٦ - ٢٤٤ هـ) « مجالس ثعلب » لأبي العباس أحمد بن يحيى (ت ٢٩١ هـ) وكتابي « الاشتقاق » و«الجمهرة» لابن دريد أبي بكر محمد بن الحسن (ت ٣٢١ هـ) وكتاب « نظام الغريب » للرعي عيسى بن إبراهيم (ت ٤٨٠ هـ) و « شرح المفصل » لابن يعيث (ت ٦٤٣ هـ) وقاموس « لسان العرب » لابن منظور (ت ٧١١ هـ) و « المزهرة » لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) و « تاج العروس » للزبيدي (١١٤٥) .

٤ - الموسوعات وكتب المجاميع . وهي كثيرة أفرد في بعضها فصل خاص اشتمل على طائفة من أغاني الترقيص . كالذي حصل في كتاب « محاضرات الأدباء » للراغب الأصفهاني أبي القاسم حسين بن محمد (ت ٥٠٢ هـ) الذي عقد فصلاً في كتابه بلغ سبع صفحات حول البنية والأبوة : وما قيل في البنين ، وما قيل في البنات . وفي بعضها الآخر أورد عدد من أغاني الترقيص متناثراً خلال الفصول . وأذكر من هذه الكتب : « الحماسة » لأبي تمام (ت ٢٣١ هـ) وكتابي « الحيوان » و«البيان والتبيين » للجاحظ (ت ٢٥٥ هـ) وكتاب « الكامل في اللغة » للمبرد أبي عباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي البصري (ت ٢٨٥ هـ) و « العقد » لابن عبد ربه (ت ٣٢٨ هـ) وكتاب « الأمالي » لأبي علي القالي (ت ٣٥٦ هـ) و « أمالي المرتضى » للسيد أبي القاسم الشريف المرتضى (ت ٤٣٦ هـ) .

ثالثاً : المراجع الثانوية ، وهي المراجع المتأخرة عن المراجع الأصلية . ومرد قيمتها التي أنها قد تحمل اقتباسات من مصادر أصلية . وقد تزودنا ببعض النقول عن هذه المصادر . وهو ما يصدق على كتاب « الغناء للأطفال عند العرب » للدكتور أحمد عيسى الذي كان له فضل السبق بين الباحثين في زماننا بجمعه نماذج من هذا النوع من الغناء ، وبذله جهداً كبيراً في ضبطها وتدقيقها

وذكر مصادرها « وشرح مفرداتها ، ومحاولته تقسيمها إلى أبواب خصص منها باباً لما كان ينشد عند الدعاء للأولاد « وباباً لما كان يقال في مديحهم ، وباباً ثالثاً لما ورد من أغانٍ حول البنات حبّهن والاعتذار عنهن أو كراهيتهن وباباً رابعاً لما كان يرقص به الأهل أطفالهم وهم لا يقصدون مجرد الترقيص وإنما بث أغراض أخرى يسترونها به كالملاح والوم والعتاب والتبكيك والتقرير والاعتذار والتعريض والذم .

وقد أضاف المؤلف إلى جهده الذي بذله في جمع مادة الكتاب جهوداً أخرى تمثلت في فهرس مواد الكتاب ومفرداته وفهارس الأعلام من الذكور والأعلام من الإناث وفهارس أسماء القبائل والأمكنة والبقاع .

الا أن الذي يؤخذ على صاحب هذا الكتاب إفاضته في ذكر التراجم (٥٦ صفحة تراجم في كتاب تبلغ صفحاته في الأصل ٩٧ صفحة) واكتفاؤه بعرض مادة من غير تحليل أو استخراج مدلول وعدم استيفائه جميع النصوص .

وقد تبعه في السنوات الأخيرة سعيد الديوهجي من العراق الذي ألف كتاباً عن أشعار الترقيص في الموصل وما يغنى للأطفال والأولاد هناك صدره بمجموعة من أغاني الترقيص العربية التي ورد معظمها في كتاب أحمد عيسى « ونشرها بعنوان « أشعار الترقيص عند العرب » ولكن مما يؤسف له أن الكتاب هذا هو أيضاً في ما خصّ الأغاني القديعة عملية جمع لا تحقيق فيها ولا تحليل ولا استخراج دلالات « فضلاً عن أن صاحبه يهمل أحياناً ذكر المصادر والمراجع ، ولا يتحقق من صحة ما يروي ، أو يضبط الأعلام ، أو يتنبه لخلل في الوزن « أو خطأ في الشكل « ويروي الشعر مختل الوزن هكذا : من قال لاني ابغضه فقد كذب ، والصواب : من قال لي ابغضه فقد كذب ، ويثبت

هذا الشطر على هذه الصورة : من كل سرداء كشيء بالي^١ والصواب :
من كل سرداء كشنّ بال الخ

ويمكنني أن أذخّل في عداد مراجعي الثانوية الكتب التي عنيت بالرجز
فدرسته . مثل كتاب « المامة بالرجز في الجاهلية وصدر الإسلام » الصادر في
بغداد عام ١٩٦٦ لمؤلفه شاعر الجودي الذي عقد فصلاً حول الطفولة والأغاني
التي كانت تغنى للأطفال . وكتاب « الرجز نشأته وأشهر شعرائه » للعراقي جمال
نجم العبيدي الصادر كذلك في بغداد عام ١٩٦٨ . والكتب التي جمعت طائفة
من الأراجيز مثل كتاب « أراجيز العرب » للسيد توفيق البكري و « محاسن
الأراجيز » لصاحبه Von R. Geyer والكتب التي لها علاقة بلغة العرب
وبتاريخهم . وبالبيت الإسلامي . وبالفولكلور : والمجلات والدوريات
المتخصصة بالتراث الشعبي وفنونه .

هذه فكرة عن أهم مصادر ومراجع أقدمها بين يدي هذه الدراسة
التي أرجو أن تكون إسهاماً جديداً في البحث عما نفتقر إليه في حياة شعبنا في
ما مضى من أيامه .

ولعمري إن البحث في حياة الشعوب لهو — كما يقول أحد الدارسين :
« مشاركة واجبة تفرضها طبيعة حياتنا اليوم في تطلعها الملح إلى المعرفة ، ولا
سيما معرفة حقيقة قومنا في أمسهم . وتتبعهم في تاريخهم منذ أن كان لهم
تاريخ ، تتبعاً نلمس به نفوسنا . ونتقرى منه كياننا . ونلذّك فيه مقوماتنا
فنستطيع بهذه المعرفة أن نشق حاضراً إلى غدنا على هدى وبصيرة^٢ » .

وإن الأغاني الشعبية فهي من المصادر الأصلية في تصوير طوابع الأمة
وعاداتها وتقاليدها ، وصور تعبيرها عن أفراحها وأحزانها ، وأعراسها وآلامها

١ ص ٤١ .

٢ ناصر الدين الأسد : القيان والفناء في العصر الجاهلي : ٦ .

وهي السبيل كذلك إلى فهم الانسانية بشعوبها المتقدمة والبسيطة ، وإلى فهم الطبيعة التي يشترك فيها الناس جميعاً .

ولاني إذ أختتم هذه المقدمة أشعر أنه من الواجب عليّ تقديم الشكر لكل من عاونني في إنجاز هذا البحث سواء باعارتي العديد من المراجع العربية والأجنبية ، أو بمناقشتي في إحدى نقاط الموضوع ، وأخصّ بالشكر الصديق الشيخ فالح آل ثاني والأصدقاء المشرفين على مكتبة جامعة بيروت العربية ، ومكتبة كلية بيروت للبنات الذين سهّلوا لي بمعاونتهم الوقوع على مصادر لم يكن من السهل الوقوع عليها .

أحمد أبو سعد

بيروت في ٢٧ كانون الثاني ١٩٧٣

الغناء للأطفال عند الشعوب

الغناء للأطفال عند الشعوب هو الترنم بالكلمات الموزونة التي تصحب عادة مداعبة الطفل . وملاعبته ، وتحريكه في المهد لينام . وهو جزء من الغناء الفولكلوري العام المجهول النشأة ، الذي جرى على ألسنة العامة من الناس في الأزمنة القديمة ، ثم توورت جيلاً بعد جيل ، طوال فترة من الزمن امتدت حتى تجاوزت عدة قرون .

وقد كانت نشأته نتيجة دوافع متعددة أهمها :

١ - ميل الإنسان الطبيعي إلى الغناء « أثناء العمل » أو عند القيام بأية حركة . وهو أمر لاحظته كل الذين درسوا حياة الشعوب في بداية التاريخ ، إذ أن الغناء في مجتمعات هذه الشعوب جزء لا ينفصل عن حياتها ، وهو يمارس باعتباره شأناً متكاملًا من شؤون عيشها اليومي « فالمرء حين يتجول في مجتمعات كهذه ، يسمع موسيقى أينما ذهب . الأم تغني حين تجلب الماء ، أو حين تهدد طفلها . وكذلك العمال يفعلون لتخفيف مشقة العمل ، والبائع الجائل يجذب انتباه زبائنه بالأغاني . وما لجأ الإنسان إلى الغناء إلا لسد حاجة أصيلة فيه هي التعبير عن مشاعره . وتصريف طاقته الوجدانية « والتسرية عن نفسه وقت العمل . وتنظيم حركته البدنية . وشحذه همته لبذل نشاط أكبر .

٢ - التوسل به لتنويم الطفل ، أو لحمله على أن يكف عن البكاء « أو لملاعبته وتدليله أثناء ذلك جسمه . وترقيصه على الركبة أو القدم . والتربيت على وجهه . وحنه على أكل طعامه . وعند قرص أنفه وفرقة أصابع رجليه « ورفع في الهواء والتصفيق له . ومشاركته اللعب ، وتعليمه الحركات البدائية

البسيطة من سير وتحريك اليدين ، أو عند تعليمه الكلام بمنظومات بسيطة ذات جرس قوي ١ ومساعدته على استعمال أصابعه وتعلمه العدّ والأرقام وتشجيعه على محاكاة الكبار ١ .

وقد قسمه العلماء نوعين :

١ - ما يتصل بتنويم الطفل سمي الفرنسيون أغنيته berceuse ، والأميريكيون lullaby ١ ، والانكليز cradle song أو slumber song والجرمان wigenlide وسماها اليونان قبلهم nanarismata واللاتين lenesena ونقلت إلى العربية باسم أغنية مهد .

٢ - وما يتصل بالملاعبة والمداعبة والتدليل سموها أغنيته ١ وهم ينظرون إلى الحركة التي تصحبها ، فأطلقوا على أغنية ترقيص الولد على الركبة knee dandling song وعلى الأغنية التي يرفع فيها المرء نفسه ثانياً مرفقيه chin chapper وعلى أغنية الملاعبة play rime ٢ .

ويتميز هذا الضرب من الغناء بأنه بنوعيه أشكال بسيطة ، أو مقطوعات قصيرة نشأت عن مجرد الترتيم اللحني أو الدندنة ، فكانت ، وبخاصة ما اتصل منها بأغاني المهد همهمات هادئة تسير وفق نغمة رتيبة يصحبها غالباً تحريك الطفل أو بعض أجزاء جسمه ، كالذراعين مثلاً ، واهتزاز الأم نفسها ١ أو من تحمل الطفل هزات خفيفة تناسب إيقاع الهمهمة الذي تحدثه بفمها ٣ .

يؤيد ذلك ما ورد في القاموس الأساسي للفولكلور تحت مادة lullaby من أنها مجرد صوت أو تكرار لنغم ناعم رتيب مصحوب بهزات لطيفة حنون للطفل بين الذراعين ، أو في السرير ١ أو في العربة كان نساء القبائل الهندية

١ أنظر : Standard Dictionary of Folklore : ٥٥٣

٢ أنظر : Encyclopedia Americana 20 : 522 - 544

٣ أحمد مرسى : الأغنية الشعبية . ٥٠

يدندن" به ليسكتن أطفالهن" ، أو يحملنهم على النوم ، ومقاطع الدندنة التي كانت شائعة عند الأميركيين في أغاني المهد هذه هي ^١ :

Loo - Loo , Lalla, Lullay, Ninna-Nanna. Bobo, Do, Do

لولو للآ لوللي ، نينا ، ننا . بوبو ، دو ، دو .

وهذا ما دعا كاتب مادة « لالاباي » (lullaby) في دائرة المعارف الأميركية أن يستنتج أن لفظة « لالاباي » قد تكونت من المقاطع التي كان الأمهات يدندن بها لأولادهن ليساعدنهم على النوم إذ أنهم كنّ يقلن « لالاباي » (lalalabyby) وهي الحروف نفسها التي تتألف منها هذه الكلمة ^٢ .

ومما ورد كذلك في القاموس الأساسي للفولكلور أن هذه الهمهمات تسمع بالانكليزية والبولندية والرومانية والفرنسية والإيطالية . كما كانت عند اللاتين في روما القديمة وعند اليونانيين الأثينيين القدماء .

وقد لفت هذا الأمر نظر أحد الدارسين العرب فأشار وهو يتحدث عن ظاهرة احتفاظ أغاني المهد بتلك الهمهمات التي تفصح عن البدايات الأولى لها مثل « هو هو .. ننه هو » فذكر أن هذه الظاهرة ليست ملحوظة عند الأوروبيين وحدهم . وإنما تشاركهم فيها جميع شعوب البحر الأبيض المتوسط . وقد لوحظ أن هناك تشابهاً لا بد من الإشارة إليه بين بعض أغاني المهد عند شعوب البحر المتوسط ، فبينما تبدأ أغنية المهد المعروفة في مصر كلها هكذا :

نينا نام ... نينانام .

وادبح لك جوزين حمام

تبدأ الأغنية الإيطالية بكلمات مشابهة . كما تبدأ أغنية المهد الرومانية أيضاً

Suandard Dictionary of Folklore : 1 - 8653

٢ وهو ما حصل في استخدام كلمة بأبأة العربية التي اشتقت من عبارة بأبي ، التي كان الأهل يرددونها وهم يرقصون الطفل أو يهزونه بين الذراعين كما سنرى .

بنفس الكلمات التي تبدأ بها الأغنية الإيطالية^١ .

ونستطيع أن نضيف إلى ما ذكره هذا الكاتب ما يغني للأطفال في تونس والعراق ولبنان وسورية . فالتونسية تغني لولدها على هذا النحو :

ننّي ننّي جاك نعاس
أمك فضّا وبوك نحاس
ننّي ننّي جاك النوم
يا خدين بو قرعون^٢

والسورية تهدهده قائلة :

أو لّلاّ يا أولاني
أو لّلاّ يا أولاني
يا ربّي لا تنساني
من فضلك يا رحمني^٣

واللبنانية تعلله وتقول :

هي و هي وهلللاّ
سمن وعسل بالجرّا^٤
مناكل نحنا والبوبو
ومنشحت^٥ خيو لبرّا

١ أحمد مرسي : الأغنية الشعبية : ٥٠ .

٢ عثمان الكماك : التقاليد العادات الشعبية : ٦٣ .

٣ سهام ترجمان : يا مال الشام : ٤٩ .

٤ أي الجرة .

٥ نشحت : نطرد .

أو تقول :

هي هي هلينا
دستك لكنتك عيرينا
لنغسل تياب زوزو
ونشرها عالياً

والعراقية تدله قائلة :

دلل لول دلل لول
يا لول يبني دلول
لول لول يا قمبر
هسا تعيش وتكبر^١

وإن الذي يتبع دراسة هذه الأغاني عند سائر الشعوب يجد أنها تشابه كذلك في موضوعاتها تشابهاً كبيراً ، إذ أنها مهما تكن لغتها ويكن لحنها ، فلا بد أن تدور عند جميع الأمم حول المعاني الآتية :

أولاً : الرجاء للولد أن ينام نوماً هادئاً بحراسة الله والملائكة والرسول وجميع القديسين :

وهو ما تقع عليه مردداً في التهويدات التالية ، وهي مأخوذة مما يغنيه الأهل لأولادهم في اميركة وانكلترا وفرنسة وألمانية وفي عدد من بلدان آسية :

تغني الأم الانكليزية لولدها فترجو له أن ينام بهدوء بجوار أمه التي تحرسه وتصلي له ، لكي تهبط عليه الملائكة ، وتحمل إليه الأحلام الجميلة ، ويكون الله حارس مهده :

١ هـ : الآن .

نم يا ولدي ، نم بهدوء
 أملك تحرسك وتصلي لك
 فلتهبط عليك الملائكة
 ولتحمل إليك على أجنحتها
 المشعة أحلاماً جميلة مزهوة
 فتم يا حبيبي نم بسلام
 نم يا ولدي بهدوء
 رب السماء يعنى بك
 في مهدك السوثير
 نم بهدوء وسلام
 وعندما تنام هو سوف يحرسك
 فتم .. نم .. بسلام

ومما تغنيه كذلك هاتان الأغنيتان التي تطلب في الأولى منها من حبيب
 قلبها أن يتام ويضجع ، ويدع النعاس يسيطر عليه ، لأنه عندما يكبر لن يقوى
 على النوم ...

نم يا حبيب قلبي
 واضجع ودع النعاس يسيطر عليك
 دع تلك الجفون تنطبق على العينين الزرقاوين
 كل شيء هادئ ووديع
 ولن يزعجك صوت البعوض بدندنته
 هذا الصباح هو وقتك الذهبي
 فلن تقوى على النوم عندما تكبر

الحزن والهمّ سوف يحلّان بك
ولن يعرف السلام الحلّ وسادتك^١

وتعلله الثانية بأنها ستغني له أغنية إذا نام وكفّ عن البكاء :

النوم الذهبي يقبل عينيك
والبسات تصحبك عندما تنهض
نم أيها الجميل اللعوب
لا تبك سأغني لك أغنية
الهم ثقيل لذلك نم أيها الجميل اللعوب^٢

ومما تغنيه الأمهات الأميركيات لأولادهن هذه الأغنيات الثلاث « وفيها
نطلب إحداهن من ولدها أن يضع رأسه على صدرها ويستسلم للنوم قائلة :

نم يا حبيبي نم
نم واسترح فالطيور نائمة في أعشاشها
والحقل والبستان هادئان
والنحل لم يعد يحوم حول الورد
وها شعاع القمر بتسلل من النافذة
أصغ « فما من صوت هنالك
ولا شيء يتحرك في البيت
الفئران الصغيرة بعيدة
ضع رأسك على صدري
نم يا طفلي واسترح .. نم^٣

١ المصدر السابق : ٨٦ .

٢ المصدر السابق : ١٥٤ .

٣ المصدر السابق : ٤٢٢ .

وتخبر الثانية ابنها بأن كل شيء ذاهب لينا :

الليل قادم ، والشمس تغطس لترتاح
الطيور كلها طائرة إلى أعشاشها
كو : يصيح الطير عندما يحوم عالياً
وكأنه يقول : حان الوقت أيها الناس ونحن ذاهبون لننام
الزهور تطبق أوراقها والنهار ينام
وزهرة الربيع تسلم نفسها للنفس
حان وقت النوم ونحن ذاهبون إلى أسرتنا^١

وتعلل الثالثة ابنتها لينا بهذه التهوية :

أغمضي عينيك ، لينا حبيبي ريثما أغني لك تهوية
لا تخشى خطراً يا لينا
لا تتحركي يا عزيزتي
لينا حبيبي
الدفء يحيط بك ، والملائكة ترعاك
والشر لن يقربك يا عزيزتي يا حبيبي
الزهور المشعة تحوم حولك
ليكن صباحك مشرقاً أبداً يا بنيتي
ولتغمر أشعة الشمس عينيك
ليكن السلام معك
ولتظل السماء زرقاء من فوقك
حبيبي لينا ، الطيور تغني لك مملوءة بأعذب الألحان
والملائكة ترفرف عليك .

١ المصدر السابق : ٤٤ .

حبيبي : أخي حبيبي أنخي
نامي يا طفلي . نامي يا حبي
لينا .. نامي ^١

ويغني الأخ الفرنسي لأخيه وهو يحثه على أن يذهب إلى النوم فيقول :

إذهب إلى النوم يا أخي الطفل
نم يا بيارو العزيز
أمي تصنع الكعك
وتقرص العجين
وبيارو يذهب لينام
نم يا أخي الطفل
نم يا صغيري بيارو ^٢

وفي ألمانيا يغني الجرماني لأبنائهم هذه الأغنية ، وفيها يتحدثون عما عمله
الأم ويقوم به الأب :

نم يا طفلي نم
أبوك يرعى الغنم
وأملك تهرز شجرة الحلم
فلتساقط منها عليك أحلى الأحلام
نم يا طفلي نم ^٣

وهذه المعاني نفسها تتردد كذلك في أغاني الأمهات العربيات لأبنائهن
في مصر وسورية وفلسطين والأردن والعراق وتونس وسواها :

١ المصدر السابق : ١٢٤ .

٢ Sing, Swing, Play : 84

٣ فريدة الزهاوي ، مجلة « التراث الشعبي » العدد : ١٢ ، ٤٣ .

في لبنان تنيم المرأة طفلها على صوت الغناء « تهز السرير له ، وتغني :

نم نم يا زغير نام^١
 نيمتو ما كان ينام
 نام الله يا عيني
 ابني يا عنب زيني
 يلا يلا يا دايـم
 تحفظ عبدك النام
 تحفظ عبدك وتجيرو^٢
 وتخليه نام بسريره^٣

وفي العراق تطلب الأم من ولدها أن ينام وهي «تهدي» له أي تغني ، كما
 تطلب من الطيور أن تسكت لكي ينام طفلها ، ويكون تحت رعاية الله والأئمة
 الاثني عشر « وتكون نومته هادئة كنومة الطير في البر :

تنام وأنا إهدي لك
 والعافية من الله تجي لك
 يا طيور ويا حمام
 دعو حمودي تايـنام
 ينام بالسلامة يحفظ الله واتنعش إمام^٤

وفي مصر تنيم الأم طفلها على هزات رتيبة ونغم يصاحب تلك الهزات ،
 ومما تقول له :

١ زغير : صغير .

٢ تيجيرو : تيجيره .

٣ أنيس فريجه : حضارة في طريق الزوال : ١٩٠ .

٤ التراث الشعبي ، العدد ١٢ : ص ٣٤ سنة ١٩٧٠

نخذ البزة واسكت
نخذ البزة ونام
أملك السيدة وأبوك الإمام^١

وهي تذكرني بأغنية تردد في اميركة مطلعها : اهدأ يا ولدي أبوك كان
فارساً وأملك سيدة^٢ وفي سورية تهلل الأم لابنها وهي تهزّ له السرير قائلة :

نام يا ابني نام
لادبح لك طير الحمام
يا حمام لا تصدق
عم كذّب على ابني حتى ينام^٣

والجدير بنا ذكره أن هذه الأغنية نفسها تردد في مصر كما رأينا وفي
الأردن ولبنان مع اختلاف قليل في الصياغة (في الأردن مثلاً تصبح : نام
يا ابني نام — لادبح لك طير الحمام يا حمامي لا تخافي — بضحك على ابني
تاينام^٤) .

وفي تونس من الأصوات التي تتغنى بها الأمهات إذا أردن تنويم
صغارهن في أحضانهن هذا الصوت ويسمونه هناك التبنين :

ننّي ننّي جاك النوم
أملك قمره وبوك نجوم
ننّي ننّي ننّي
يجعل نومك متهنّي

١ أحمد رشدي صالح « الأدب الشعبي : ١٨٧ .
The Book of a Thousand Songs : 375 ٢

٣ سهام ترجان : يا مال الشام ص ٥٠ .

٤ هاني الممد « أغانيها الشعبية في الضفة الشرقية من الأردن : ص ١٣

يا عوينة السردوك
جي بالنوم يرحم بوك
جي بالنوم واجرى بيه
لعزيري ينني بيه^١

وفي فلسطين لا ينام الطفل إلا بعد أن تغني الأم له تهويمات خفيفة حنونة
تتملق رغبته في النوم وهدوءه ونعومة أطرافه كما في هذه التهويدة :

نبي يا عين محمد يا عين الحام
محمد بدو ينام عاريش النعام^٢

ثانياً - الوعد باحضار هدية للطفل مكافأة له على سلوكه الحسن

وهذه الهدية تتنوع تبعاً لبيئة المغني وتصوراتهِ . في انكلترا يعد الأهل
طفلهم بجلد أرنب كما في الأغنية baby hunting التي تقول للطفل : إن أباه
ذهب ليصطاد ويحلب له جلد أرنب ليتغطى به . وبمثل ذلك يعدون الطفل في
إفريقية، فقد روى بروكلمان عن أمٍّ من إحدى قبائل الهوتنتوت أنها كانت
تضع رضيعها في حجرها وتقبل أعضائه التي تسميها تفصيلاً ، وهي تقول^٣ :

يا طفلي يا عصفوري
أبوك خرج للصيد
ليحصل على جلد أرنب
ويلف ولده به .

وفي الرويج والدانمرك تعد الأم الطفل في إحدى التهويدات بأن الأب

١ الصادق الرزقي ، الأغاني التونسية : ٢٩٣ .

٢ نمر سرحان ، أغاني الشعبية في الضفة الغربية من الأردن : ٢٠٠ .

٣ بروكلمان ، تاريخ الأدب العربي ج ١ : ٤٧ .

سيجلب له إذا نام حذاءً جديداً بأزرار لماعة . وأما أغنيات المهذ الفرنسية فتعلل إحداها الطفل بأن الدجاجة البيضاء الراققة على الغصن سوف تضع له بيضة . ويعد الصينيون طفلهم بمزمار من البامبو ليلعب به ٥ ويتحدثون في النرويج عن صيد السمك ولإعطاء واحدة للأب . وأخرى للأم ٥ وثالثة للأخت ، وواحدة للصغير الذي أخرج السمك ١ .

وأما الأميركان فيغنون لأولادهم هذه الأغنية ٥ :

هس يا طفلي لا تنبس بينت شفة
إن أمك سوف تشتري لك طائراً صداحاً
وإذا لم يغن هذا الطائر الصداح
فإن أمك سوف تشتري لك خاتماً من الألماس
وإذا تحول الخاتم إلى نحاس أصفر
فإن أمك سوف تشتري لك منظراً ترى به الخ الخ .
وهناك أغنية أخرى مفضلة لدى الشعب الأمريكي تدعى
All the Pretty Little Horses مملوءة هي أيضاً بالوعود .

وفي اليابان يعدون الطفل بأن يجلبوا له الدمى والزمارات والكلاب الخشبية وسواها كما يظهر من هذه الأغنية :

نم نم اضطجع يا حبيبي نم
تدحرج على الأرض يا حبيبي الصغير ونم
هل تذكر يوم ذهبت مريبتك إلى ضيعتها في الجبال الشمالية ؟
احزر ماذا جلبت لك من ضيعتها هناك ؟

١ أنظر ص ٦٥٣ - ٦٥٤ من الجزء الثاني من Standard Dictionary of Folklore

٢ المصدر السابق مادة Lullaby

مزمراً وطبلاً صوته مثل صوت الرعد
 وكلاباً من ورق ولعباً مسدورة
 نم يا طفلي الصغير على الأرض
 نم نم نم يا حبيبي نم
 تدحرج على الأرض يا حبيبي الصغير ونم^١
 وفي الكونغو تعد إحدى الأمهات ولدها بأن أباه سيأتي عن قريب حاملاً
 له معه بطة ليأكلها :

يو يو يو يو يو يو يو يو
 لا تبك يا حبيبي .
 قريباً سيأتي تاتاً
 ويجلب لك معه بطة لتأكلها
 يو يو يو^٢

وتسكت إحدى الأمهات الإفريقيات صغيرها بهذه الأغنية :

اسكت يا طفلي الحبيب اسكت
 أمك ليست هنا وإنما في التلال
 الطريق المتعرجة أعاققتها
 اسكت يا حبيبي اسكت
 أمك ستأتي قريباً
 ومعها الثوت اللذيذ^٣

وأما إذا لم يسكت الطفل فإن الأم تغني له وتذكره بأنه لن ينال هديتها

Folk Songs of Many Peoples : 431 ١

The Voices of the World : 137 ٢

Folk Songs of Many Peoples : 451 ٣

كما في هذه الأغنية التي تغنيها إحدى قبائل الهوتنتوت :

باع باع يا القطيع الأسود
أعندك شيء من الصوف ؟
نعم يا سيدتي عندي ثلاث صرر ملأى
واحدة لسيدي وأخرى لسيدتي
وليس عندي شيء للولد المزعج الذي يبكي في الأزقة^١

وإذا تتبعنا أغاني المهد التي تتردد على ألسنة الأمهات العربيات في لبنان
وفي بعض البلدان المجاورة نجد أن كل من يغني للولد لا بد أن يعده
بهدية يجلبها له إذا نام ، أو كفّ عن البكاء ، وغالباً ما تكون تلك
الهديّة من السمن والعسل كما في الأغنية اللبنانية السابقة :

هلّلا هلّلا سمن وعسل بالجرّة
أو الجوز واللوز أو الفستق والبندق كما في الأغنية المصرية التالية :

يا بابا تعالا
بجيوبك ملانه
حمص ولوز وكحك الفطامه
يا بابا تعالا بجيوبك ملانه
بندق وفستق ولبان السلامه^٢

أو كما في هذه الأغنية التي تغنيها للأم الأردنية لطفلتها :

هلّلا هلّلا
سبع جمال بحملها

١ بروكلمان « تاريخ الأدب العربي ج : ١ : ٤٧ .
٢ أحمد رشدي صالح ، الأدب الشعبي : ١٨٤ .

منهن جوز ومنهن لوز
ومنهن لا إله إلا الله^١

ثالثاً - قصص بعض الحكايات على الطفل كأغاني مهد

وهو شائع عند معظم الأمم ، ومما هو في متناول يدي منه الآن نماذج
نقلتها الكاتبة العراقية فريدة الزهاوي في مقال لها بعنوان « بحث مقارن
في أغاني الأطفال »^٢ .

النموذج الأول تروي فيه الأم الروسية لطفلها قصة أحد الدببة فتقول:

مرة في صقيع الشتاء
سار الدب إلى بيته
في رداء من الفرو الدافئ
سار هو .. سار إلى بيته
في الطريق الريفي
عابراً الجسر
وطيء ذيل الثعلبة
زعقت الثعلبة صارخة
واهتزت الغابة المعتمة ذعرا
وذعر الدب بسرعة البرق
تسلق شجرة السرو الكبيرة
وعلى شجرة السرو كان المدهد مسرورا
يصلح بيت السنجاب

١ هاني المد ، أغانينا الشعبية : ١٣١ .

٢ التراث الشعبي ، العدد ١٢ : ٤٤ - ٤٧ .

فصرخ به قائلاً :
يجب أن تفتح عينيك وتنظر أمامك
وعندها قرر الدب
أنه يجب أن ينام في الشتاء
وأن لا يسير في الطرقات
وأن لا يطأ ذبول الثعالب
وفي النموذج الثاني تحكي له حكاية الجدة والوزتين المرحتين :

كان عند الجدة
وزتان مرحتان
واحدة رمادية
والأخرى بيضاء
وزتان مرحتان
وغسلت الوزتان أرجلهما في بركة قرب النبع
واحدة رمادية
والأخرى بيضاء
وزتان مرحتان
آه ، آه ، تصرخ الجدة
لقد ضاعت الوزتان
وانحنتا إجلالاً للجدة
واحدة رمادية
والأخرى بيضاء
وزتان مرحتان

وفي النموذج الثالث تقص قصة دب آخر ذي قدمين حديباوين :
الدب ذو القدمين الحديباوين

يسير في الغابة
يجمع جوز الصنوبر
ويغني أغنية
وفجأة سقطت جوزة على رأس الدب
وأصابت مقدمة رأسه
وانزعج الدب وغضب
وأخذ يضرب الأرض برجله .

وظاهر من خلال هذه الأغنيات أن الأم ترددها على سمع الطفل بأسلوب
حكاية ، وهو مما يسترعي انتباهه ، لتعطيه في بعضها درساً في الانتباه
والحذر وعدم التعدي ، ولتعطيه في بعضها الآخر درساً بسيطاً في الوقت
نفسه في علم الحيوان .

وفي فولكلورنا اللبناني ذخيرة طيبة من أشعار فكهة وأقاصيص مسلية
تغنيها الأم لأولادها عند السرير ، أو تقصها عليهم وهم مستلقون على
الأرض جاعلين من ركبتهام حدة . وقد أثبت صاحب كتاب « حضارة
في طريق الزوال » عدة أغنيات من هذه الأغاني ، ويسمونها في لبنان
« عديّات » والعديّة شعر عامي فكّه يروق للأولاد كثيراً ، وينشد لهم
مرفقاً بنغم ، وقد اجترأنا منها هنا بهذه الأغنية المسماة « عديّة شيخ
البسينات » أي شيخ القطط وهي طويلة نكتفي بمطلعها^١ :

تعو نمشي نعدّ بيات
على شيخ البسينات
ع خبزاتي ربيتو
أكل لي كل الجبنات
قّت حملتو ووقعو

١ أنظر : أنيس فريجة ، حضارة في طريق الزوال ، ص : ٢٠٧ .

وعند القاضي شارعتو
 طيلع لي أربع فتوات
 أول فتوى برزقاني
 أكل أغلب موناتى
 بيتحسن بعقلاني
 بينبش كل المخبايات الخ الخ

رابعاً - تخويفه بالكائنات المرعبة اذا لم يتم

وهو ما يتردد في بعض أغاني المهد الشائعة عند الأوروبيين الجنوبيين والمغاربة والزنوج وعدد من بلدان آسية ٥ ويردده الرجال أكثر من النساء ، ليهددوا به الأطفال المتنعين عن النوم ٥ ويحملوهم على الذهاب إلى أسرهم .

ومن أغاني المهد المشتملة على هذا التخويف أغنية الكوكو التي تغنيها الشعوب الناطقة بالاسبانية ، وتصور فيها رجلاً أسود يأكل الأطفال الذين يبيكون ٥ ومن الممكن أن يكون السانتاكلوز أو بابا نويل أداة تهديد ، بحيث يغضب على الطفل الباكي فلا يجلب له الهدايا .

ويهددون في اليابان بغضب « هوتي » الذي هو شخص حنون يقدم محفظات من الآلهة ، ولكن له عيون خلفية في مؤخرة رأسه يرى بها السلوك غير الحسن .

وفي بعض الأحيان يكون التخويف متمثلاً عند بعض الشعوب في حيوان كالدب أو البومة التي تسمع الأطفال الباكين فلا تكون راضية من تصرفهم . وهناك أغنية مهد المانية تهدد الأطفال بأن نعجة سوداء وأخرى بيضاء تعضان الأولاد اللذين يبيكون . وتخوف أخريات أخرى ببعض

الأشخاص الخرافيين في التاريخ الذين يشعرون لدن سماع صراخ الأطفال .
وتكون التهديدات أحياناً بصورة مباشرة وخفية كما هي الحال في جنوب
أفريقية ، والغرض من وراء ذلك كله أن الجميع يغضبون لبكاء الأطفال^١ !

والجدير بالذكر أن ما يخوف به الأطفال هو واحد في جميع الأقطار:
الكائن الأسطوري (البعج أو الغول) أو الحيوانات المفترسة (الذئب
والدب) أو الطيور الجارحة (الشوكة) أو العبيد السود .

خامساً - ابداء الإعجاب بالطفل ، وتعداد صفاته ، وبثه الحب

وهي معان تتردد في أغنيات المهد بأجمعها عند سائر الشعوب، تركز
على الإعجاب بالطفل ، وإظهار الحب له ، وتعداد محاسنه الشخصية ،
فتقرنه بالأزهار والنجوم ، والملوك والأمراء ، والأحجار الكريمة أو
لجواهر ، كما في هذه الأغنيات وهي مما يتردد في ايطالية وامبركة
وانكلترة :

● نم نم يا طفلي الحبيب
أيها الملاك الهابط من السماء
نم نم يا صديقي الصغير
سأغني لك أغنية
لذيذ أنت كزهرة الليلك
نم نم يا طفلي الناعم
أغنتي سيجبها قلبك

١ أنظر : Standard Dictionary of Folklore 653

يا زهرة في السماء^١

● حدود كالورد أصابع كالبراعم
ذلك هو طفلنا

عينك زرقاوان وأصابعك بارعة في تكوينها
أحبك يا حمامي الوديع
يا طفلي الصغير
وحياتي سأعطيك ادفاً القبلات^٢

● تأرجح يا طفلي بمهدك الأخضر
إن أباك لنيل وأمك ملكة^٣

وتكثر أمثال هذه الأغاني في ما يغني به للأطفال في بلادنا وفي
البلدان المجاورة كالأردن والعراق . ومن أغانينا في لبنان هاتان الأغنيتان
اللتان تغنيهما إحدى الأمهات لطفلتهما وهي من الأغاني الشعبية المعروفة :

دخلك دخلك دخلك بس
مئة نعنح بين الحس
ولتي قلبا بيوجعها
يشما شمي ويقول : بس^٤

● يا بنتي يا حنداء^٥

١ أنظر Folk Songs of Many Peoples : 236

٢ The Book of a Thousand Songs : 353

٣ التراث الشعبي ، العدد ١٢ السنة ١٩٧٠ .

٤ يشما : يشمها . شمي : شمة .

٥ حنداء : حندقا ولعلها زهرة الحندقوق .

وجهك أبيض ومنأى^١
ولـُـ بـجـك باس خـدك
والي بغضلك شو تراء^٢

ومن أغانيهم في الأردن :

هناها يا هناها
والباشا يتمناها
يا باشا ربط خيلك
لما تخمر حناها
ألف يحف وألف يزف
وألف يباري هودجها
والباشا والمتصرف
حضرُوا ليلة خطبتها^٣

وأما الأم العراقية فتغني لطفلتها وتقول^٤ :

يا بني يا بنت الناس
ابوك أمير وكناص^٥
شعرك جلل الكرسي
وحسبك دوخ الناس

١ منأى : منقى .

٢ شوتراء : ماذا استفاد ؟

٣ هاني الممد : أغاني الشعبية ، ص : ١٣٠ .

٤ بحث مقارن في أغاني الأطفال . فريدة الزهاوي مجلة « التراث الشعبي » : ١١ و ١٢ ، سنة ١٩٧٠ .

٥ كناص : صياد « كناص » .

● لا انجاب ولا انجلب^١
لا بشام ولا بجلب
ريت بطن ال جابتك
ديوان والكروسي دهب

ويلاحظ أن أغاني الاعجاب توجه عندنا عادة إلى البنات لا الصبيان.

سادساً - التنبؤ بمستقبل الطفل الباهر

ومن أمثاله هذه الأغنية الشائعة في جنوبي الولايات المتحدة :

اسكت ايها الطفل
انك ستكون رئيساً للجمهورية

وتختلف الأغاني التي يتنبأون بها بمستقبل الطفل باختلاف بيئات الناس واختلاف آمانياتهم التي يرجون أن تتحقق لهم في حياتهم ؛ ووجه الاختلاف أنه بينما الأم الأميركية في جنوبي الولايات المتحدة تنبأ لطفلها بأنه سيكون رئيساً للبلاد ، تنبأ إحدى الأمهات في كورسيكا بأن طفلها سوف يكون أمل القوم ويحقق ثأراً قديماً لم يتحقق بقتل القاتل أو من يقربه^٢ .

سابعاً - تعليم الطفل بعض الأمور عن طريق الغناء له

ومن أمثال هذا النوع من الترانيم الأغنية الانكليزية التي تهدد بها الأمهات أو المربيات الطفل وهو في السرير ، وهي لا تحمل في الحقيقة

١ أي لا آتي به ولا جلب .

٢ أنظر 654 Standard Dictionary of Folklore

أي معنى سوى أنها كلمات تردد على سمع الطفل لحفظها^١ .

عصفوران صغيران
جالسان على الحائط
الأول اسمه بيتر
والثاني اسمه بول
طر يا بول
ارجع يا بيتر
ارجع يا بول .

ومن نوعه كذلك ما يعلمه الأهل للطفل في حياته المبكرة ويكون مصحوباً
بلعبة تلعبها الأم لابنتها « تغني الأم على هذا النحو :

هذا الخنزير ذهب الى السوق
هذا الخنزير الصغير بقي في البيت
هذا الخنزير الصغير بكى : هـ هـ هـ
طول الطريق إلى البيت^٢

مع السطر الأول تأخذ الأم إبهام الولدين إبهاميهما واصبعهما الأول .
وفي السطر الثاني تمسك بالثاني حتى الاصبع الصغير وتحاول بلطف أن تقلد
الخنزير فتقول : هـ هـ هـ هـ هـ « وبعد ذلك يتشجع الطفل « ويشارك
أمه الأغنية شيئاً فشيئاً حتى يستطيع أن يغنيها .

ومن العجب العجيب أن اللعبة معروفة في بلادنا ، ومشهورة عند
العراقيين كذلك ، وكلماتها في العراق :

١ فريدة الزهاوي ، مجلة التراث الشعبي : ١٢ ، ٣٥ السنة ١٩٧٠
Dictionary of Folklore : ٢٠٤

شاح باح حنه وتفاح
هاي عجانه
هاي خبازة
هاي غسالة
هاي طبّاخة
وهاي تودّي غدا لأبوها

بينما هي في لبنان :

يا باح يا باح
يا عرق التفاح
إجا عصفور وطّا^١
عا بركة فضّا
هيدا كمشو^٢
هيدا دبحو
وهيدا نتقو
وهيدا شواه
وواحد أكلو
وهيدا قلّهن
ما خلّيتولي شي
قرق ص قرق صي

وقاعدتها أن تأخذ الوالدة يد طفلها ، وتفتح أصابعه قائلّة : شاح باح
حنه وتفاح ثم تأخذ إصبعاً بعد الأخرى وتنثنها مرددة كلمات الأغنية :

١ إجا : جاء . وطّا : انخفض .
٢ كمشو : قبض عليه .

وبعدها تضع باصبعها اشارات على ذراع الطفل قائلة : هنا نذبح حروف
وهنا نذبح ثور ... وهكذا إلى أن تصل إبطه ورقبته، وعندها تدغدغه «
ويضحكان » وتنتهي الأغنية ^١ .

ومن أغانيها في لبنان الأغنية التالية « وهي أغنية شائعة يغنيها الأهل
للولد وهم يعلمونه المشي :

دادي شطا بطاً ^٢

دادي دوسة قطاً ^٣

دادي يا قرين الفول ^٤

دادي يسلم هالطول ^٥

يضاف إلى هذه الأنماط أنماط أخرى لا علاقة لها بالأطفال تستخدمها
الأم لتنفس بوساطتها عن حالتها النفسية التي تعانيها من جراء غياب
الأب ، أو إهماله « أو سكره « أو من شدة وطأة الحياة « عاكسة
وواقع العيش .

هو واقع الغناء للأطفال عند مختلف الأمم الأميركية منها والأوروبية ،
سيوية والافريقية ، وهو واقع يشهد بعد مقارنة الأغاني السابقة بعضها
ببعض بوحدة النسق الإنساني الذي نمت البشرية على أساسه ، ويدلنا على
أن في التاريخ – على الرغم من الفوارق التي تملئها الظروف المحلية –
أشياء تشترك فيها الشعوب « فتبدو كما لو أنها صادرة من ينبوع واحد ،
كظاهرة ملاعبة الأطفال ومداعبتهم وتنويعهم وترقيتهم بالغناء وبالكلام

١ أنظر « فريدة الزهاوي المصدر السابق .

٢ دادي : امش وأطنها من الكلمة الهيرودغليفية « تاتا » التي تعني المني نفسه . انظر : محرم كمال
في كتابه « آثار حضارة الفراعنة في حياتنا الحالية » ص ٣٨ .

٣ قطا : قطعة .

٤ قرين : تصنيف قرن .

٥ هالطول : هذا القوام .

الموزون . وإن الإكباب على اكتشاف المميزات المشتركة بين الشعوب هو مما يجب الإلحاح عليه ، وجعله وسيلة للتعارف والتقارب بين مختلف البلدان .

ولست أجد شكلاً واحداً من أشكال التعبير يتسع لما يتسع له الغناء الشعبي الذي يجد فيه المرء مدى لأفكاره ومشاعره « الذاتي منها والموضوعي ، والذي يحتضن محتواه جميع الخصائص المحلية لشعب من الشعوب « والعالمية المشتركة بين هذا الشعب وغيره من الشعوب الأخرى في آن معاً .

واستعير هنا بالمناسبة هذه الفقرات من خطاب السيدة « إينا غراففوس » رئيسة الرابطة الدولية للأغاني الشعبية ، الذي ألقته في مدينة هامبورغ . وكانت هذه المدينة تحتفل باستقبال الزعيم الهندي نهرو ، وكان من بين مظاهر استقبالها له « أن أنشدت بين يديه مجموعة من النساء الألمانيات أغنية بالهندية للشاعر طاغور « درّب للنشيدات على غنائها هنديان من أعضاء الرابطة في المدينة . قالت السيدة « إينا غراففوس » في حفل الافتتاح :

« إننا نحاول جادين أن نتعلم في هذه الرابطة إنشاد أغاني الشعوب جميعاً . ونتدرب بقدر الامكان على غنائها في لغاتها الأصلية . إننا نريد أن تكون هذه الدار وسيلة للتعارف والتقارب بين مختلف البلدان والأمم ، وأن نخلق على متن الأغاني فوق الحدود والعقبات فتصافح ونشد على أيدي بعضنا » .

ومما قالته هذه السيدة في موضع آخر من الحديث : « إن الربيع ووروده » والصيف ودفئه « والحب والبغض والموت والميلاد والمرض والصحة ، كل هذه تمسّ شغاف القلوب في الناس كافة ، ولا تختلف آثارها في متفاوت الأجناس والشعوب إلا من ناحية وسائل التعبير عن هذه الأحاسيس المتجانسة .

إن الأم الجلاسة في مهد وليدها ترتل له أغنية النوم « إنما تصدر أغنيته في كل مكان وزمان عن شعور واحد » وتهدف إلى غاية واحدة سواء أكانت هذه الأم المانية أم فرنسية ، أميركية أم روسية ، شرقية أم غربية « ولن تختلف الأغاني الشعبية عن ذلك في شتى الأمصار » لأنها تعبير عن حوادث متشابهة « وأصداء لمشاعر متماثلة » وهذا ما يحدونا إلى الاهتمام بشأنها ويحفزنا على تعلمها وانشادها^١ .

من هذه الزاوية سأنظر إلى الغناء للأطفال عند العرب القدامى وادرسه كاحدى الظواهرات الانسانية المشتركة بين الشعوب . فإذا كان حظهم منه يا ترى ؟

إن الغناء للأطفال هو أكثر أشكال الأغاني الفولكلورية قابلية للعيش والبقاء طويلاً . وهو مما لا غنى للشعوب عنه سواء أكانت تعيش في المراحل القريبة من البدايات أو وصلت إلى قمة التطور الحضاري في عصرنا الحديث ، فالطفولة هي الطفولة « والأمومة هي الأمومة في كل زمان ومكان ، وأغاني الشعوب للأطفال ستظل ما ظل الأطفال وما ظلت أصوات الأمهات تتصدى لاسكاتهم .

العرب الأقدمون والغناء للأطفال

الأولاد هم الأكباد . والولد ريح من ربح الجنة « عبارتان طالما رددتهما العربي في معرض حديثه عن الأبوة والبنوة « والبنين والبنات الذين ذكر القرآن الكريم أنهم زينة الحياة ^١ .

وروا عن عبد الله بن عمر أنه كان له ولد اسمه سالم « وكان يلذهب به كل مذهب حتى لامه الناس فيه فأجاب :

يلوموني في سالم وألومهم وجلدة بين العين والأنف سالم ^٢

وشوهد نبي العرب محمد (ص) يلعب الحسن ويقبله « فتعجب الناس منه « وقال له الأقرع بن حابس التميمي : إن لي عشرة من الأولاد « فما قبلت واحداً منهم « فقال له النبي : ما أصنع إذا كان الله قد نزع الرحمة من قلبك ^٣ ؟

وذكروا عن رجل أنه ضرب وطولب بمال فلم يسمح به « فأخذ

١ إشارة إلى الآية الكريمة « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » .

٢ ابن عبد ربه ، المقدج : ١ : ١٩٦

٣ أنظر الراغب الأصفهاني . محاضرات الأدباء : ج : ١ : ١٥٥ .

ابنه وضرب ، فجزع ، فقيل له في ذلك ، فقال : ضرب جلدي
فصبرت وضرب كبدي فلم أصبر^١ .

هكذا نظر العرب إلى الأولاد وأحبوهم على هذا النحو ، وكان من
مظاهر هذا الحب أنهم كرهوا للطفل أن ينوّم وهو يبكي، وحبدوا تدليله
ولإرقاصه حتى تطيب نومه . نستدلّ على ذلك من قول ليلي الأنخيلية
الشاعرة للحجاج حين سألها عن ولدها وقد أعجبه ما رأى من شبابه :
انني ، والله ، ما حملته سهواً ، ولا أنتمه ممثماً ، وهو قول ينسب كذلك
لأميمة ولأمّ تأبط شراً^٢ . وقد علّق الجاحظ عليه وفسره على هذا
النحو : « أما قولها في المأفة فإن الصبيّ يبكي بكاء شديداً متعباً موجعاً ،
فاذا كانت الأم جاهلة ، حرّكته في المهد حركة تورثه الدوار ، أو
نومته بأن تضرب بيدها على جنبه ، ومتى نام الصبي وتلك الفرعة أو
اللوعة أو المكروه قائم في جوفه » ولم يعلّل ببعض ما يلهيه ويضحكه
ويسره . فإن ذلك مما يعمل الفساد . والأم الجاهلة ، والمرقصة الخرقاء
إذا لم تعرف ما بين هاتين الحالتين كثير منها ذلك الفساد وترادف حتى
يخرج الصبي مأثماً^٣ .

ويعالّه المبرّد تعليلاً آخر فيقول : « لم أبته مغيظاً ، وذلك أن
الخرقاء تببت ولدها جائعاً مغموماً لحاجته إلى الرضاع » ثم تحرّكه في
مهدّه حتى يغلبه الدوار فينومه . والكيّسة تشبعه وتغنيه في مهدّه، فيسري
ذلك الفرح في بدنه من الشبع كما يسري ذلك الغم والجوع في بدن
الآخر^٤ .

١ المصدر السابق : ١ : ١٥٥ .

٢ أنظر « لسان العرب » مادة مأق . و « المرأة في الشعر الجاهلي » ص ١٢٢ لأحمد الخوافي .

٣ الجاحظ ، الحيوان ج ١ : ٢٨٦ .

٤ تهذيب الكامل ج ٢ : ٥٠ .

وظاهر من هذا الكلام ادراك العرب لأصول تربية الطفل ومعرفة الوسائل التي تضمن له صفاء المزاج وارتياح القلب وهدوء الأعصاب وراحة البدن .

وفي المعاجم اللغوية كثير من الألفاظ الدالة على الحركات التي كانت تأتي بها الأم أثناء تنويم طفلها وتلقيه ومضاحكته « أذكر منها :

النتزية وهي رفع الولد إلى فوق^١ .
والبأبة وتعني إرقاص الولد ومناغاته وهز « بين الذراعين وقول من يرقصه : بأبي أنت .
والهددة وهي تحريك الأم ولدها في المهد لينام .
والترقيص ومعناها رفع الولد وخفضه .
والترفين وهو ضرب من الحركة مع صوت^٢

وقد كان يصحب هذه الحركات أغان يرددها على سمع الطفل أفراد الأسرة كالأب والأم « والأخ والأخت ، الجد والجدة « والعم والعمة ، والحال والحالة . وقد اصطلاح على تسميتها بأغاني الترقيص اتباعاً للآزدي الذي سبق أن ذكرت أنه ألف فيها كتاباً سماه « كتاب الترقيص » وهذه الأغاني تقسم بحسب معانيها إلى قسمين : أغان خاصة بالذكور ، وأغان خاصة بالإناث .

١ أنظر : ابن السكيت ، كنز الحفاظ في تهذيب الألفاظ « ص ٣٤٠ .

٢ أنظر : لسان العرب ، مادة بأباً وهدد ورقص وزفن .

آغاني الزقِصِ العربِيَّة

١ غاني ترقيص الذكور

الذكور عند عرب الجاهلية كانوا هم المفضلين على الاناث « وهذا طبيعي في بيئة قائمة على الصيد والغزو والحرب ونظام القبيلة ، لأن الذكور في بيئة كهذه يغنون حيث لا تغني الاناث فكثرتهم نعمة وعزة ، وهم زينة الحياة « وموضع الفخر والتباهي « بهم يدافع الرجل عن نفسه وعن بيته ، وبهم يكسب الرزق « ويأخذ بالثأر ، ويحمي العشيرة . وقديماً كان الجاهلي إذا أراد أن ينهى متزوجاً هناك بهذا القول : بالرفاء والبنين ، أو بالرفاء والثبات والبنين لا البنات ^١ ، وظاهر من العبارة تخصيص البنين بالذكور .

وقد فسر بعضهم هذه الظاهرة بأن الابن يحفظ اسم أبيه ، ويشدّ عصبه ويرث تقاليده ، ويحافظ على نسله ، ويسعفه عند شيخوخته أكثر من البنت ، بل إن هذه قد تكون لوالديها سبب همّ وغمّ كبيرين .
روي أن أعرابية قد تزوجت ولم ترزق بولد ، فكانت تمنى أن يكون لها ولد قوي أشبه ما يكون بالأسد « يدافع عن قومه ويحمي عشيرته ، فكانت إذا رقصت أحد أبناء الحبيّ قالت ^٢ :

١ أنظر الميداني « مجمع الأمثال ج ١ : ١٠٦ .

٢ ابن العديم ، الدراري في الدراري : ٢٤ .

يا حسرتا على ولد*
 أشبه شيء بالأسد
 إذا الرجال في كَبَد*^١
 تغالبوا على نَكَد*
 كان له حظ الأسد

وروى الرواة أن العربي الجاهلي كان إذا ولد له مولود ذكر أخذته الفرح بميلاده ، وأولم له الولائم . وجاءته الوفود لتهنئته ، ذكر ذلك السيوطي قال ^٢ : « كانت القبيلة إذا نبغ فيها شاعر أتت القبائل فهنأتها وصنعت الأطمعة » واجتمعت النساء يلعبن بالزاهر « لأنه حماية لأعراضهم » وكانوا لا يهتثون إلا بغلام يولد أو شاعر ينبغ أو فرس تنتج .

ومما روي كذلك أن إحدى النساء « وكانت معروفة بانجاب الحمقى من الأولاد ، قد كانت ذات يوم تلاعب ابناً لها ترقصه وهي تنظر في أثناء ذلك إلى عورته فتفرح بكونه ذكراً ، وتنشد ^٣ :

وما أبالي أن أكون مُحِمِّقَه
 إذا رأيت خصيةً معلقه

أي لست أبالي إذا ولدت الذكور أن يكونوا حمقى.

وخير شاهد على تمنّي الأهل أن يكون المولود ذكراً لا أنثى ما رواه الجاحظ ^٤ من أن إحدى القابلات غنت لجاريتهما « وقد ضربها المخاض على يدها ، وكانت الجارية تسمى سحابة :

١ في كبد « في مشقة واشتداد خطب .

٢ المزهر : ج ٢ = ٤٧٣ .

٣ أنظر ابن عيش في « المفصل » : ١٤٣ والجاحظ في البيان والتبيين : ١ : ١٠٤ .

٤ الحيوان ج ٥ = ٥٨١ .

أيا سحاب طرقي بخير^١
وطرقي بخصية و...^٢
ولا ترينا طرّف البُطيرِ

أي جيشنا بصبي لا بنت .

وتفضيل الذكر على الأنثى لم يقتصر على الجاهلية ، بل استمر في الاسلام باستمرار دوافعه ، وإن كان الاسلام قد أبطل دعوى الجاهلية التي هو منها . ثم إنه ما يزال مستمراً حتى يومنا ، بدليل أن الناس لا زالت أدعية الخير عندهم « بفرحة عريس » أي بولادة صبي . وهي ما يقابل عبارة بالرفاء والبنين الجاهلية .

ولا يظن أحد أن هذا الأمر يختص بالعرب دون غيرهم فالابن بوجه الاجال مرغوب فيه أكثر من البنت عند الأمم جميعها ، ذكروا أن الفراعنة من قديم كانوا يستقبلون الولد بالزغاريد والتهايل ولا يأهون للأنثى^٣ . وقد جاء في سفر ارميا^٤ : ملعون اليوم الذي ولدت فيه ملعون الانسان الذي بشر أبيي قائلاً : قد ولد لك ابن ذكر وفرحه تفرحاً .

رلو شئنا أن نقف عند المعاني التي تقوم عليها أغاني ترقيص الطفل عند العرب لرأيناها منتزعة من عاطفة الأهل المتقدة نحوه ، ومن الآمال التي يعلقونها عليه ، أو المستقبل الذي يرجونه له إذا سلم وكبر .

١ - وأول هذه المعاني بث طفلهم الحب ، وإظهار تعلقهم به .
ويعبرهم عما يكتونه له من حنو وشفقة، وتفديتهم إياه بأعز ما عندهم .

١ طرقت الحامل بولدها : نشب في بطنها ولم يسهل خروجها .

٢ كلمة لا يحسن ذكرها .

٣ رشدي صالح ، الأدب الشعبي : ١٨٧ .

٤ ٢٠ : ١٥ .

ونظروهم إليه على أنه أغلى من المال وأعذب من رضاب الفم .
رووا عن أعرابية لم ترزق على ما يظهر ولدًا « وبقيت تندب حظها
وتتشوق إلى طفل تلاعبه إلى أن رزقها الله بغلام بدلّ بؤسها فرحاً فكانت
ترقصه وتقول^١

أحبه حُبَّ الشحيح ماله^٢
قد كان ذاق الفقر ثم ناله^٣
إذا أراد بذله « بدا له^٤

أي أنها تحبه حب شحيح نال ماله بعد فقر .
وروا عن أخرى من قریش كانت ترقص ولدها قائلة^٥ .
أحبك والرحمان^٦
حب قریش عثمان^٧
إذا دعا بالميزان^٨

أي إذا نادى بالعدل . وعثمان الذي هو ابن عفان كان محبباً في قریش
يؤمنون إليه ويعظمونه .

ولغير هاتين المرأتين عدة أغنيات تعبر عن المعاني التي ذكرنا . فهذا
والد يفتدي ولده بأبيه ، ويشعر لإزاءه بمعزة تفوق معزة الأب ، يقول^٩ :

يا بأبي أنت ويا فوق البيب^{١٠}
يا بأبي خصيالك من خصى^{١١} و...^{١٢}
أنت المحب وكذا فعل المحب^{١٣}

١ « العقد » ١ : ٢٧٨ وأما القالي : ٢ : ٢٩٤ و « المستطرف » ٢ : ١٠ .

٢ قاله : قال المال .

٣ بدا له : ظهر الفقر أمامه .

٤ ابن قتيبة ، المعارف : ٦٣ .

٥ اللسان : ١ : ١٣ والبيان والتبيين : ١ : ١٨ .

٦ كلمة لا يحسن ذكرها .

ومثل هذا قول أعرابي رآه يونس النحوي يرقص ابنه يربوعاً، وسمعه
ينشد هذه الأبيات ، وفيها تنعكس عادات العرب في تقليد أولادهم
الودع ، وهم صغار ، وتركهم القنزعة ، وهي الخصلة من الشعر على
رأس الصبي :

يربوعُ ذا القنزاع الدقاق^١
والودعُ والأخوية الأخلاق^٢
بيّ بيّ أرياقك من أرياق^٣
وحيث خصياك إلى المراق^٤
وعارض كجانب العراق^٥

أي أفدي بأبي رضاب فك يا من أسنانه في حسن نبتها واصطفافها
على نسق واحد كتناسق الخياطة في الثوب .
ومثله كذلك قول آخر يخاطب ولده ويفدي بأبيه رائحته الطيبة التي
تأتي من فمه :

وأبأي أرواحُ نشر فيكا^٦
كأنه وهنٌ لمن يدريكا^٧
إذا الكرى سيناته يُغشيك^٨

-
- ١ يربوع نوع من الفأر قصير اليدين طويل الرجلين .
٢ الودع : الخرز المعروف . الأخوية الأخلاق : كل ما حوى الطفل من قاطع .
٣ أرياقك : رضاب فك .
٤ المراق : ما رق من أسفل البطن ولان .
٥ العراق : هو الجلد إذا كان مشياً ثم خرز عليه أي غيظ خياطة متتابعة في نظام .
٦ النشر : الريح الطيبة .
٧ الوهن : الريح المغفرة التي تهب مع موهن من الليل . لمن يدريك : لمن يأخذك أخذاً دراكاً ضمّاً
على ضم .
٨ الكرى : النوم والنعاس . السنت جمع سنة وهي النعاس من غير نوم .

ريح خزامى وليّ الركيكا^١
أقلع لما بلغ التدريكا^٢

وللزير بين العوام أبيات كان يرقص بها ابنه عروة، ويصفه بالبياض،
ويجد فيه عذوبة يستلذها كما يستلذ المرء ريقه^٣ قال :

أبيض من آل أبي عتيق
مبارك من ولد الصدّيق
ألذّه كما ألذّ ريقِي

ولآخر أبيات يخبر بها عن ولده، ويشعرنا بأن له مذاقاً كمذاق العسل،
ويقول :

وعارض كجانب العراق
أنبت برّاقاً من البراق
يُذاقُ مثل العسل المذاق

وخوطب أحدهم في محبة ولده، وكان اسم الولد عنجدة، فأجاب^٤ :

يا قوم مالي لا أحبّ عنجده^٥
وكلّ إنسان يحبّ ولده^٦
حبّ الحباري ويدبّ عنده^٦

١ ولي الركيك : سقي رشاش المطر وهو ما يجعل الخزامى أشد ما يكون سطوعاً .

٢ التدريك من المطر : أن يدارك قطره كأنه يدرك بعضه بعضاً .

٣ الجاحظ ، البيان والتبيين ١ : ١٠٠

٤ أمالي المرتضى : ٨١ .

٥ اللسان : ٢ : ٨٩٧ وفي كتاب البلدان لآين الفقيه ص ١١٩ قالت أعرابية وهي تزفن ابناً لها .

٦ يذب عنده : يدفع معارضته شفقة عليه . والحباري : طائر يضرب به المثل في الحق . وهو على حمقه يحب ولده ويعلمه الطيران .

وعوتبت صفية بنت عبد المطلب على ضرب الزبير وهو غلام، فقالت^١ :

من قال لي أبغضه فقد كذب^٢
 وإنما أضربه لكي يَلَبَّ^٣
 ويهزم الجيش ويأتي بالسَّلَب^٤
 ولا يكن لِماله خيباً مخب^٥
 يأكل ما في أليت من تمر وحب^٦

ولم أجد أغنية بلغت بها الأم الأوج في رقة العاطفة ونبل المشاعر ذات
 النفس الانساني كهذه الأغنية التي غنتها امرأة من الأعراب لابنها وهي
 ترقصه^٧ :

يا حبذا ريح الولد^٨
 ريح الخزامي في البلد^٩
 أهكدا كل ولد^{١٠}
 أم لم يلد مثلي أحد ؟

فهي أغنية تعكس حب كل والدة لولدها ، وتعبّر عن الفرح والغبطة
 اللذين تشعر بهما كل أم بازاء المولود الذي تلده ؛ وإني لأتخيل الأم
 في أثناء هذه الأغنية تأخذ طفلها إلى صدرها وتضمه وتشمه وتغنيه أغنيتهما
 هذه مستعذبة به العيش ، وواجدة فيه ريحاً من ريح الجنة ، مدفوعة
 إلى ذلك بغريزة الأمومة التي تجعلها تعتقد بأن أحداً لم يلد قبلها أو ينجب
 كما انجبت .

١ ذخائر العقبى : ٢٥١ .

٢ يلب : يصير لييباً .

٣ الخب : الفشوش الماكر والمخب من عبه إذا منه أي يمنع خيره ويستوفي ما في البيت .

٤ ابن العديم : الدراري في الدراري : ٢٦ .

٢ - وربما اختلطت أغنيات بثّ الحب بمدح الولد « والاعجاب به ، والدعاء إلى الله بأن يمتع به أهله كما يبدو من هذه الأغاني » فهذا أعرابي يستحسن ملمس ابنه ويحبّه كَيْسَةً ، ويدعو الله لأن يحفظه وأن يحرسه ^١ :

يا حبذا روحه وملمسه
أملحُ شيءَ ظلّه وأكيسه
الله يرعاه لي ويحرسه

ومثل هذا القول قول الحسن البصري الإمام المشهور في ترقيص ابنه ^٢ :

يا حبذا أرواحه ونفّسه
وحبذا نسيمة وملمسه
والله يبقيه لنا ويحرسه
حتى يجرّ ثوبه ويلبسه

ولأبي حنّرة جرير أبيات قالها في ابنه بلال تضارع الأغاني السابقة « وتعدّ كنموذج لجميع الذي جاء في ممدوح الأبناء » قال ^٣ :

إنّ بلالا لم تشنه أمّه
لم يتناسب خاله وعمّه
يشفي الصداع ريحه وشمّه
ويذهبُ الهموم عني ضمّه

١ الراغب الأصبهاني ، محاضرات الأدباء : ١ : ١٥٦ .

٢ ابن العديم ، الدراري : ٣٥ .

٣ محاسن الأراجيز : ١٨٤ وأوردها القالي في ذيل الأمالي : ٥١ بسبعة أشطر .

« لم تشنه أمّه » لم تسبب له عيباً بكونها من أصل غير عربي .

« لم يتناسب خاله وعمّه » لم يتأثلا في النسب فخاله فارسي وعمه عربي .

كأنّ ريح المسك مُسْتَحَمَّةٌ
 ما ينبغي للمسلمين ذمّةٌ
 يمضي الأمور وهو سام همّةٌ
 بحر يحور واسع مَجَمَّةٌ^١
 يفرّجُ الأمر ولا يغمّةٌ
 فنفسه نفسي وسمي سمّةٌ^٢

ومما جاء أيضاً في المادح :

إنّ سراجاً لكریمٍ مَفْخَرُهُ
 تُروى به العين إذا ما تجهرُهُ

رووه عن بدوي كان له طفل اسمه سراج كان إذا رقصه قاله بشيء
 من الاعتزاز^٣ :

● عتيق يا عتيق^٤
 ذو المنظر الأنيق^٥
 والمَقُولُ الذليق^٥
 رشفتُ منه ريق^٦
 كالزرنب الفتيق^٦
 ● يا بأبي وفوك المأشور^٧

١ المجمع : الصدر .

٢ سمي سمه : خليقتي خليقته .

٣ الزمخشري ، أساس البلاغة : ٦٧ . تروى به العين : تحلى تجهره : تنظر إليه .

٤ أمالي المرتضى : ١ : ١٥٥ .

٥ الذليق : اللسان الحاد الماضي .

٦ الزرنب : نبات طيب الرائحة .

٧ المأشور : أشر الثغر : حسنة وتحزيز أطرافه .

وكلمات "كالجمان المنشور"
 ■ ما نهضت والدته عن بدّة
 أروع "بُهلول"، نسيج وحده^١
 رووا هذه الأغاني عن سلمى بنت صخر أم أبي بكر الصديق قالوا
 انها كانت ترقصه بها^٢ .

يا بأبي يا بأبي يا بأبي
 كأنه في العز قيس بن عدي
 في دار قيس يتندي أهل الندي^٣
 رووه عن عبد المطلب في ترقيص ابنه الحارث أو الزبير^٤
 إن عقيلاً كاسمه عقيل^٥
 ويبي الملقب المحمول^٦
 أنت تكون السيد النليل^٧
 إذا تهبّ شمال^٨ بليل^٩
 يعطي رجال الحلي^{١٠} أو ينيل^{١١}
 رووه عن فاطمة بنت أسد بن عبد مناف، قالوا انها كانت ترقص به
 ابنها عقيلاً لما كان طفلاً^{١٢} .
 لو ظمى القوم فقالوا : من فتي
 يخلف^{١٣} ، لا يردعه خوف الردى^{١٤} ؟

١ بهلول : سيد

٢ الصقلي ، محمد بن ظفر : أنباء نجباء الأبناء : ٤٤ - ٤٥ .

٣ الندي : مجلس القوم وقيس بن عدي كان سيد قريش غير مدافع .

٤ ابن دريد ، الاشتقاق : ٧٥ .

٥ ابن عبد ربه ، المقد : ١ : ٢٧٨ .

٦ يخلف : يستقي .

فبعثوا سعداً إلى الماء سدى
في ليلة يبانها مثل العمى
بغير دلو ورشاء^١ لاستقى
أمرد^٢ يهدي رأيه رأيَ اللحى

رووه عن امرأة رقصت به ابنها^٣، وفيه إشارة إلى الصفات النبيلة التي
كانت موضوع تفاخرهم وهي مثلة النباهة والقدرة ورجاحة الرأي .

إن بني سيد العشيرة
عف صليب^٤ حسن السريره
جَزَلُ النّوال كفه مطيره
يعطي على الميسور والعسيرة

ورد في «المنمق»^٥ أن فاطمة بنت نعجة الخزاعية كانت تقول ذلك في
تزيين ابنها سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى .

إن يزيد خير شبان العرب
أحلمهم عند الرضا وفي الغضب
يبدل بالبلد وإن سيّل^٦ وهب
تقليده نفسي ثم أمي وأب
وأسرتي كلهم من العطب

ورد كذلك في «المنمق» تحت عنوان تزيين قريش اولادهم^٧ .

١ الرشاء : حبل الدلو .

٢ مجالس ثعلب : ٤٩٣ - ٤٩٤ . وفي «متخير الألفاظ» رواية تختلف عن هذه بمض الاختلاف .
انظر ص ١١٦ .

٣ ص : ٤٣٤ .

٤ ص : ٤٣٤ .

وليس تحصى الأغنيات التي اشتملت على معنى الدعاء ۝ فقد رووا
عن أم أبي بكر سلمى بنت صخر حين أرادت فطام ابنها الصديق
بجعلها الصبر على ثديها ، وفطن هو إلى ذلك وطلب منها غسله ، رووا
أنها ضمته إلى صدرها ۝ وقبلته ورشفته ۝ وجعلت ترقصه وتقول ^١ :

يا ربّ عبد الكعبة

أمتع به يا ربّه

فهو بصخر أشبه

ومن هذا القبيل ما روي عن صفية بنت عبد المطلب حين قالت تزفن
عبد الله بن الزبير ^٢ :

إنّ ابني الأصغر حبيبٌ حنّكَل ^٣

أخاف أن يعصيني ويبخل

يا ربّ أمتعي بيكري الأوّل

الماجد الفيّاض والمؤمّل

ومن قبيل دعاء الأمهات لأولادهنّ كذلك قول أم حبيب تزفن جبيراً
ابن مطعم بن عدي بن نوفل ۝ وتطلب من ربّها أن يحفظه ، ويبارك
فيه ، ويحميه من السيوف الحاقدة ، والوساوس العارضة ، والأمراض
الوافدة ، ويزيّن به مجالس القوم ^٤ :

● احفظ جبيراً ربّ في السريّة

لا تُفقدني معقداً شقيّه

وباركن يا ربّ في بُنيّة

١ ابن ظفر ، أنباء نجيبة الأبناء : ٤٤

٢ ابن حبيب ، المنق : ٤٣٢ .

٣ الحنكل : الغليظ مع قصر .

٤ ابن حبيب ، المنق : ٤٣٨ .

● احفظ جبيراً من سيوف فارس^١
وجنبته عارض الوسوس^٢
واحفظه من كل زحير حادس^٣
وزيتن رب به المجالس^٤

وروا عن العباس حين رزق طفله العاشر من اولاده أنه سماه تماماً،
وكان يحمله ويدعو الله له ولإخوته بأن يجعلهم بررة كراماً « ويرفع
ذكرهم ، وينمي ثمرهم :

تمّوا بتمام فصاروا عشرة^٥
يا رب فاجعلهم كراماً بررة^٦
واجعل لهم ذكراً وأتم الثمرة^٧

وقال الأصمعي : رأيت باليمن امرأة ترقص ابنها وهي تقول :

يا ربنا من سرّ أن يكبرا
فسق له يا رب مالا حبرا

أي اجعل له مالا كثيراً^٨ .

وفي كتب السيرة النبوية والأنساب والتراجم روايات كثيرة لأبيات
زعموا أن حليلة السعدية مرضعة النبي وابنتها الشفاء كانتا ترقصان بها
النبي « وتدعوان له الله أن يقيه ويعليه ويعزه ويكبت أعداءه . جاء في
« الإصابة »^٩ و « أنساب الأشراف »^{١٠} أن حليلة هذه كانت تعني

١ الزحير : انطلاق البطن بشدة « والحادس : الصارع .

٢ النويري ، نهاية الأرب : ١٨ ، ٢٢١ .

٣ ابن دريد : الجمهرة : ٢ : ١٤٧ وفي اللسان : سمعت امرأة من حمير الخ .

٤ — ٨ : ٥٢ — ٥٣ .

٥ — ١ : ٩٥ .

بالنبي « ونجبه حباً جمّاً » وكانت ترقصه وتقول :

يا ربّ إذْ أعطيتَه فأبقِه
وأعلِه إلى العلا ورَقِه
وإدْ حَضْ أباطيل العدا بحَقِه

وروى صاحب السيرة الحلبية^١ أن الشفاء أخته في الرضاعة كانت تشفق عليه وتعني به ، وتمتضنه مع أمها « وكانت ترقصه وهو طفل وتقول :

هذا أخٌ لي لم تلده أمي
وليس من نسل أبي وعمي
فأتمه اللهم في ما تُنمي

وفي « الاصابة »^٢ أن الشفاء كانت ترقص النبي وهو صغير، وتعني له :

يا ربنا أبق لنا محمدا
حتى أراه يافعاً وأمردا
ثم أراه سيداً مسوداً
واكتب أعاديهِ معاً والحسددا
وأعطه عزاً يدوم أبدا

ويصعب على الباحث الحصيف الاطمئنان إلى صحة هذه الأغاني، كما يصعب عليه كذلك أن يطمئن إلى صحة ما روي عن عبد المطلب من أنه كما في طبقات ابن سعد^٣ وأنساب الأشراف^٤ أخذ النبي بعد ولادته «

١ - ١ : ١٢٦ .

٢ - ١ : ١٢٣ - ١٢٤ .

٣ - ١ : ٦٤ .

٤ - ١ : ٨١ .

وحمله إلى البيت ، وأخذ يطوف به « وأحاط به بنوه وهو يقول :

الحمد لله الذي أعطاني
هذا الغلام الطيب الأردان
قد ساد في المهد على الغلمان
أعيذه بالبيت ذي الأركان
حتى أراه بالغ البنين
أعيذه من شر ذي شنان
من حاسد مضطرب العنان

وأنه كما ورد في كتاب « أنباء نجباء الأبناء » حمله عليه السلام، وانطلق
به ، فطاف به اسبوعاً ، ثم قام عند الملتزم (ما بين الحجر الأسود
والباب) وجعل يقول :

يا رب كل طائفٍ وهاجدٍ
ورب كل غائبٍ وشاهدٍ
أدعوك بالليل الطفوح الراكد
لا همّ فاصرف عنه كيد الكائد
واحطم به كل عنود ضاهد
وانشئه يا مخلد الأوابد
في سؤددٍ رأسٍ وجدٍ صاعدٍ^١

وأنه كما ورد في أنساب الأشراف حمله على عاتقه، وطاف به في الكعبة
قائلاً :

أعيذه بالله بأرىء النسم
من كل من يسعى بساقٍ وقدم

١ الفاضل : الظالم المنتصب . انظر « أشعار الترقيص عند العرب » ص ١٢ .

وقصفه الحجاج في الشهر الأصم
حتى أراه في ذرى صعب أشم
ثم يكون رب غير مهتضم^١

فكل هذه الأغاني مما يحتمل الانتحال ، وقد أثبتناها هنا لأنها ، وإن لم يكن مقطوعاً بصحتها فهي تقدم لنا صورة عما كانت عليه أغاني الترقيص . وقد يختلط دعاء الأم للولد بأن يحفظه الله بالتوسل بالكعبة والقرآن ودعوات الصالحين ، كهذا القول الذي رواه الشوكاني^٢ عن راجزة وهي تعود ابنها :

عوذتُ بالكعبة المستورة
وما تلا محمد من سورة
ودعوات ابن أبي محذوره^٣
لاني إلى حياته فقيره

وتقول ام البنين الوحيدة في تزفين ابنها العباس بن علي بن أبي طالب :

أعيذه بالواحد
من عين كل حاسد
قائمهم والقاعد
مسلمهم والجاحد
صادرهم والوارد
مولودهم والوالد^٤

١ - ١ : ٩٥ .

٢ - نيل الأوطار : ٢ : ٣٩ - ٤٠ .

٣ أبو مخلورة : مؤذن النبي وكان من أحسن الناس صوتاً . أنظر لبيب السعيد في كتابه « الأذان والمؤذنون » ص ٩٦ .

٤ ابن حبيب ، المنق : ٤٣٧ .

وروي^١ أن سلمة بن هشام بن المغيرة المخزومي لما هاجر إلى المدينة
بعد الخندق قالت أمه ضباعة بنت عامر القشيرية :

لا همّ ربّ الكعبة المحرّمه
أظهر على كلّ علو سلكه
له يدان في الأمور المبهمة
كفّ بها يعطي وكفّ منعه

وزاد في أعلام النساء (ج ٢ ص ٣٥٥) :

أجراً من ضرغامة في أجّمه
يحمي غداة الروع عند الملحمه
بسيفه عورة ربّ المسلمه

٣ - ومن معاني الترقيص استحسان مشابهة الولد أهله « فالعربي كان
من سعادته أن يشبهه ابنه^٢ » أو يشبه أحد ذوي المكانة من أبناء قومه .
رووا عن بدوي كان له طفل اسمه « وهب » فكان يتمنى أن يكون
هذا الطفل شبيهه « فكان يرقصه ويقول^٣ :

يا وهب أشبه باطلا وجدي
أشبهت أخلاقى فأشبهه مجدي
وجُدْ لي عند الحصوم اللُدْ^٤

١ ابن الأثير الجزري : أسد الغابة ، القسم الثاني ج ٢ ص ٣٤١ .

٢ الأصبهاني : محاضرات الأدباء : ١ : ١٥٦ .

٣ أمالي المرتضى : ١ : ١٥٥ .

٤ جد لي عند الحصوم اللد : أسف عند الحصوم الألداء .

يرووا عن جرير أنه حين كان يرقص ابنه حزره كان يخاطبه بقوله^١ :
يا حزرَ أشبه منطقي وأجلاد^٢
وكرّياتي الأمرَ بعد الإيراد^٣
وعدوتي في أوّل الجمع العاد^٤
وحسبي عند بقايا الأزواد^٥
وحبّي الضيفَ إلى وقت الزاد
وجاء في محاضرات الأدباء^٦ أن سعيد بن صعصعة رزق ولداً سماه ميموناً ،
وكان شديد الشبه به في خلقه وأخلاقه ، فكان يرقصه ، وينوّه بقوة
هذا الشبه قائلاً :

أحب ميمون أشدّ حب
أعرفُ منه شبّهي ولبّي
ولبّه أعرّف منه ربي^٧

وفي « الكامل » للمبرد^٨ أن أعرابياً وصف ابنه ، وقال مخاطباً زوجته :
أعرف فيه قلة النعاس^٩
وخيفة في رأسه من راسي
كيف ترين عنده مراسي ؟

١ محاسن الأراجيز : ١٧١ .

٢ أجلاّد : صبري على الحر والقر .

٣ كرياتني الأمر : تدبيري . يقال : كريت أكره كروا .

٤ وثبتي في أوّل الوائين .

٥ حسبي : شرف أصلي .

٦ - ١ : ٥٦ .

٧ له بلغ منتهى الإدراك وعن طريقه عرفت الله .

٨ - ١ : ٧٧ .

٩ قلة النعاس : كناية عن النشاط والذكاء والحركة . كان عبد الملك بن مروان يقول لمؤدب ولده :
علمهم العموم وهذبهم بقلة النوم .

أما ذاك الأعرابي الذي نظر إلى ولده فرآه غير مشابه إياه^١ فقد
رووا عنه انه كان يرقص بهذه الأغنية مَقْرَأَ فيها بأن أمه غلبت على
شبهه وذهبت به إلى أخواله :

والله ما أشبهني عصامُ
لا خُلُقٌ منه ولا قوامُ
نمتُ^٢ وعرق الحال لا ينامُ^٣

وأما الأغنيات التي يستفاد منها استحسان مشابهة الولد أحد ذوي المكانة
من أبناء قومه فتأتي في طليعتها أغنية العباس في ترقيصه ابنه قثم الذي
كان كثير المشابهة برسول الله . روى ابن حبيب في « المحبر »^٤ أن
العباس بن عبد المطلب كان يرقص ابنه قثم ويقول :

أيا بني يا قثم
أيا شبيه ذي الكرم
شبيه ذي الأنف الأشم^٥

وروي كذلك أن فاطمة بنت النبي كانت إذا رقصت ابنها الحسن غنت له :

وأبأبي شبيه أبي
غير شبيه بعلي^٦

وفي « العقد » لابن عبد ربه^٧ رواية أخرى تزعم أن السيدة فاطمة
كانت ترقص ابنها الحسين وتقول :

١ الكامل للمبرد : ١ : ٧٩ .

٢ - ص ٤٦ .

٣ ذو الكرم وذو الأنف الشم : يقصد بهما النبي محمد .

٤ - المحبر : ٤٦ .

٥ - ١ : ٢٧٨ .

إن بُنِّيْ شَبهُ النُّبِيِّ
ليس شبيهاً بعلي

وهو قول ينطبق من حيث مضمونه على بعض الأحاديث التي تذكر أن النبي محمداً قال عن الحسين أنه صنوه . ومن المعتقد أن الرواية تعود إلى إلى الفترة التي رجا فيها أنصار الحسين بعد فشل علي أن يتولى ابنه الحسين الخلافة من بعده .

ويقال إن هنداً بنت الأوقص بن لجيم ، وهي أم فزولة بن ذبيان الجدل الأسطوري لقبيلة عربية شمالية أرقصت ابنها فزارة على الأبيات التالية :

إنْ تشبه الأوقص أو لُجَيْمًا
أو تشبه الأحنف أو لهيما
تشبه رجالاً يمنعون الضيما

ويروون أن غادية بنت قزعة الدينارية كان لها ولد اسمه روس، وكانت إذا رقصته فاخرت بمشابهته القوم الكرام الذين هم من الناس الذرى والأنف والسنام :

أشبه روس نفرأ كراما
كانوا الذرى والأنف والسناما
كانوا لمن خالطهم إداما
كالسمن لما خالط الطعاما

ومرت بنا الأغنية التي قيل إن عبد المطلب كان يرقص بها ابنه الحارث أو الزبير ويشبهه بقيس بن عدي الذي كان سيد قريش غير مدافع .
وقيل في باب الحوار والمراجعة أن قيس بن عاصم النخري أخذ صبياً

١ فيبكه فالتر ، مجلة فكر وفن ، العدد ١٨ ، السنة ١٩٧١ .
٢ بلاغات النساء ، ١٩١ .

له ينزّيه ، وأم ذلك للصبي منقوسة بنت زيد الفوارس ابن ضرار الضبي ،
فجعل قيس يغني له ، ويطلب منه أن يكون كجده زيد الخيل أو خاله
المسمى بـ « عمل » ولا يجاوزهما في الشبه فيكون ممن يكل أمره إلى
غيره ، أو يقع على الأرض صريعاً مستسلاً » وأن يبقى دائماً في
صعود مطرد :

أشبه أبا أمك أو أشبه عملاً^١
ولا تكونن كهلوفٍ وكتل^٢
بيت في مقعده قد انجدل
وارق إلى الخيرات زناً^٣ في الجبل

قالوا وكانت أمه جالسة ، فلما سمعت هذا القول ، وكانت ترى أن ولدها
لن يكون كأبيها ولن يدرك منزلته « أخذته من أبيه » وجعلت ترقصه
وتقول ردّاً على الأب :

أشبه أخي أو أشبهن أباكا
أما أبي فلن تنال ذاكا
تقصّر عن مناله يداكا^٤

ويلاحظ أنها أبيات تنطق بروح سيطرة الأم فالأمثلة العليا التي يجب
على الولد أن يتشبه بها كلها من أقارب الأم فقط .

« — ومن معاني الرقيص تضمين الأغنيات ما يجب الأهل أن يتصف

١ عمل : اسم خاله وفي رواية أخرى « حمل » راجع فواد أبي زيد : ٩٢ - ٩٣ .

٢ هلوف : هرم مسن وكل : جبان .

٣ زناً : صعوداً .

٤ أمالي المرتضى : ١٩٦ و فواد أبي زيد : ٩٢ و ٩٣ .

به طفلهم في مستقبل حياته ، ومبالغتهم في وصف ما سيكون عليه من
شجاعة وكرم وحلم يسود بها قومه . جاء في كتاب « أنباء نجباء الأبناء »
أن العاص بن وائل قال وهو يرقص ولده عمراً في حال طفولته مرتجزاً:

ظنّني بعمرّو أن يفوق حِلماً
وأن يسود جُمَحاً وسَهْماً^٢
ويُنشِقَ الخِصمَ الألدَّ رُغْماً^٣
وأن يقود الجيشَ مَجْراً دَهْماً^٤
يُلْهِمُ أحْشَاءَ الأعادي لها^٥

ولا أدري إذا كان المتعصبون لعمرّو بن العاص قد وضعوا هذه الأغنية
رداً على من أراد الطعن بعمرّو والعدول به عن نسب العاص بن وائل
والقول أنه ابن النابغة .

ومن الأمثلة النموذجية على التفاخر العربي القديم هذان البيتان اللذان
يعربان عن الرغبة في أن يثبت مركز الطفل في مجتمع القبيلة ، وأن تحميه
القبائل ابتداء من قبيلة خولان في الجنوب حتى جميع آل قحطان أي
جميع عرب جنوبي الجزيرة

فذاك حيّ خولان^١
جميعهم وحمدان^٢

١ ص ٧٦ .

٢ جمع : هو أبو بطن من قريش . وسهم : أخو جمع وهو من أجداد عمرو بن العاص .

٣ ينشِقُ ينشق الدَّواءُ في أنفه : يصبه فيه ، والرَّغْمُ : الدَّالة .

٤ المجر : الكثير . والدَّهْمُ : العدد الوافر .

٥ يُلْهِمُ : يبتلع . أحْشَاءُ : حشود .

وكل آل قحطان^١

والأكرمون عدنان^١

ورواها عن إحدى الأمهات أنها دعت على نفسها وابنها بالموت إن لم
تقدّر له السيادة في قومه وفي سواهم . نسبوا ذلك إلى أم الفضل بنت
الحارث الهلالية في ترقيص ابنها عبد الله بن العباس ، فقد كانت أم
الفضل ترقص ابنها وترتجز قائلة^٢ :

ثكلت نفسي وثكلت بكري

إن لم يسدّ فيهما وغير فيهما

بالحسب العدّ وبذل الوفّر^٣

حتى يُوارى في ضريح القبر

وذكر ابن حبيب في «المنمق»^٤ أن ماوية بنت كعب بن القين قالت
تزفن ابنها أسامة بن لؤي :

ولإن ظني ببني خير ظنّ

أن يشتري الحمد ويغلي في الشمس^٥

ويهزم الجيش إذا الجيش أرجحن^٦

ويروي الهيمان من محض اللبن^٧

١ شرح السني ٤ : ٩١ .

٢ أبو علي القالي ، الأمازي : ٢ : ١٤٧ .

٣ الحسب العد : القديم .

٤ ٤٣٤ -

٥ يشتري الحمد : يفعل ما يوجب الثناء . ويغلي بالثمن : يكثر من الفعال الموجبة للشكر كنحر الإبل

السان وغيرها .

٦ أرجحن : مال .

٧ الهيمان : المطشان .

ويعلاً الشيزى من الواري للكندن^١
 إن نبه القوم إذا ما قيل من^٢
 كان هو المدعو لا هن^٣ وهن^٣

وظاهر من هذا الترفين رغبة الأم في أن يتصف ولدها بمجموعة من سمات
 البادية وقيمها المتمثلة في الكرم والمشجاعة والنجدة وسائر ما يوجب الشاء
 والشكر .

وروي عن البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب أنها قالت ترفن ابن
 بنتها عثمان بن عفان راجية أنه يكون بطلاً يضرب بسيفه القاطع رؤوس
 الأعداء ويهزم رئيسهم^٤ ومن المحتمل أن يكون هذا النص نصاً دعائياً
 موالياً للحكم في الفترة التي اشتدت فيها على عثمان الحملة من خصومه وحين
 ازداد الاستياء منه :

ظني به صدق^٥ وبر^٥
 يأمره ويأتمر^٥
 من فتية يفيض صبر^٥
 يحمون عورات الدبر^٥
 ويضرب الكيش النعر^٦
 يضربه حتى يخر^٦
 بكل مصقول هبر^٧

١ الشيزى : الخفان المصنوعة من خشب الجوز. الواري : الشحم السمين . الكندن : ذو اللحم الكثير .

٢ لا هن وهن : لا أحد سواه .

٣ المنق : ٣٩ وأنساب الأشراف : ١ : ١

٤ الصدق : الكامل من كل شيء . والبر : حسن المعاملة .

٥ العورة في الحروب : ما ليس بالحريز وما يتخوف منه القتل .

٦ النعر كنمر : الصائح في الحرب .

٧ الهبر : القاطع .

ومثل أغنية الليضاء أم الحكيم الأغنية المنسوبة إلى عبد المطلب بن هاشم ،
فقد رويوا أنه أتته ذات يوم امرأته نثيلة النمرية بابنه العباس بن عبد المطلب
وهو رضيع فقالت له : يا أبا الحارث « قل في هذا الغلام مقالة »
فأخذه منها « وجعل يرقصه ويردد ما يتوسم فيه من أمارات السؤدد » :

ظني بعباس حبيبي إن كبر
أن يمنع القوم إذا ضاع الدبر
وينزع السجل إذا اليوم أقطر
ويسقي الحاج إذا الحاج كثر
وينحر الكوماء في اليوم الخصر
وفصل الخطّة في اليوم المبر
ويكسو الریط الباتي والأزر
ويكشف الكرب إذا ما الخطب هر
أكمل من عبد كلال وحجر
لو جمعا لم يبلغا منه العشر^٢

أي إن ظني به إذا هو طعن في السن أن يحمي قومه ، ويمتنعهم وقت
المزيمه « ويغلب خصمه في المساجلة ، ويسقي الحجيج إذا كثر الحجيج ،
وينحر البعير الضخم السنام لضيوفه « وأن يكون الحكم الفصل عند
اشتداد الأمور ويلبس الأثواب والأزر الباتية « ويكشف الكروب ويكون
أشجع من عبد كلال وحجر المعروفين بالشجاعة واللذين لو جمعا لم
يبلغا عشرة .

وروي عن أسماء بنت أبي بكر الصديق أنها كانت ترقص ولدها

١ أنباء نجباء الأبناء : ٥١ « ٥٢ وأنساب الأشراف : ١ : ٨٩ .

٢ لهذا النص روايات مختلفة وهي ميزة من ميزات الشعر الشعبي .

عبد الله بن الزبير وتصفه بالسيف الكثير المعان لبياضه ١ وتظن بأنه
سيحكم الخطبة ، ويفرج الكربة . قالت أسماء ١ :

أبيضُ كالسيف الحُسام الإبريق ٢
بين الحواري ٣ وبين الصديق ٤
ظنني به وربّ ظن مُحقيق
والله أهلُ الفضل أهلُ التوفيق
أن يُحكّم الخطبة يعي المسليق ٥
ويُفرجَ الكربةَ في ساع الضيق
إذا نبتَ بالمُقلّ الحالِق ٦
والخيل تَعْدُو زِيماً برازِق ٧

٥ - ومن معاني الترفيص التمني بأن ينمو الطفل ويتزعرع ويصبح
كأبيه خليفة ١ كما تمنى الأعرابي الذي كان يرعى أحد أولاد الخلفاء ،
أو قاطع طريق لا يخشى أحداً كما تمت زوجة قاطع الطريق الطائفة .
روى الجاحظ أن بعض الأعراب كان يرقص بعض أولاد الخلفاء
ويقول ٢ :

١ أبناء نجباء الأبناء : ص ٨٥ .

٢ الإبريق : القاطع الكثير المعان .

٣ الحواري : كل شخص مبالغ بنصرة شخص آخر .

٤ يحكم الخطبة : يتقن الكلام . يعي : يعجز والمسليق : الذي هو نهاية في الخطابة .

٥ الحالِق : جمع حلاق وهو باطن أسفان العين .

٦ تعدو : تركض . زِيماً : متفرقة . برازِق : جماعة الخيل .

٧ البيان والتبيين ج ٢ ص ١٤٥ .

إنا نلرجوك لتيكا تيكا
 لها نلرجبك ونلجنيكا
 هي التي تأمل أن تأتيكا
 وأن يرى ذلك أبوك فيكا
 كما رأى جدك في أبيكا

وزعموا أنه مات رجل من طيء كان يقطع الطريق وترك وليداً رضيعاً،
 فكانت امه اذا رقصته غنته بهذه الأغنية متمنية فيها أن يكون كأبيه
 يقطع الطريق ويخيف الناس في الفج والمضيق ١ وبأتيها بالسلب ٢ :

يا ليتته قد قطع الطريقا
 ولم يرد في أمره رفيقا
 وقد أخاف الفج والمضيقا
 فقل أن كان به شفيقا ١

وقد أدت الآمال الفخور الطموح التي وضعتها أم في ابنها إلى التعبير عن
 القطعة التالية التي روي أن أبا الجراح سمعها من أعرابية وهو مار وكانت
 ترقص بها طفلها وتغنيه ٢ .

عليّ يوم يملك الأمورا
 صوم شهور وجبت نلورا
 وحلق رأسي وافرأ مضافورا
 وبدنا مذرعا منخورا

١ المقد الفريد : ١ : ٢٧٨ .

٢ ديوان الخطيئة ص ١١١ .

قالوا وقد سألها على أثر ذلك أتمنين لابنك أن يتولى الخلافة فأجابت
وما يمنعني من ذلك ؟

ولهذا ابنة أبي سفيان أغنية كانت ترقص بها ابنها عبد الله بن الحارث
متمنية له أن يكبر ويصبح رجلاً ويتزوج من فتاة حسناء شابة محبوبة
تغلب نساء قريش في حسنها وجالها . قالت هند ٢ :

لأنكحني ببه ٣

جارية خديبة ٤

مكرمة محبة ٥

نحب أهل الكعبة ٥

ومن النساء من كن يتوسمن في ولدهن الخير ، ويمتدحن أصالته
وطيب محتده ويرين فيه مخايل الفطنة والذكاء ويتمنين له حياة ناجحة ،
ويذكرن السامع بقوة قبيلته كضباة بنت عامر التي كانت ترقص طفلها
المغيرة بن سلمة بقولها ٦ :

نمي به إلى الدري هشام ٧

قرم ، وآباء له كرام ٨

ججاجح خضارم عظام ٩

١ وقيل إن هذه المرأة كانت خيزران أم الخليفة الهادي وهارون الرشيد وكانت جارية بربرية
أعتقها المهدي عام ١٥٩ ثم تزوج منها .

٢ مادة بب من لسان العرب وقاج المروس ، وفي الطبري ١١٧ : ١٠١٧ والجمهرة ١ : ٢٤ رواية
مختلفة .

٣ به ١ السمين المتلى شباباً وقيل : حكاية صوت الصبي .

٤ الخديبة : العظيمة الضخمة .

٥ تحب : تغلبهن حسناً .

٦ الأمالي ٢ : ١١٦ - ١١٧ .

من آل مغزوم هم الأعلام
الهامة العليا والسنام^١

وكهند بنت عتبة التي زعموا أنها كانت تنوسم في ولدها معاوية أمارات
السودد ، وكانت ترقصه وتنوّه بشرفه وتذكر ما تتوقع له في المستقبل
وتقول^٢ :

إنّ بنيّ معرّق كرم^٣ :
حسبّ في أهله حلیم
ليس بفحاش ولا لئيم^٤
ولا بطخور ولا سئيم^٥
صخر بني فيهر به زعيم
لا يخلف الظن ولا يخيم^٦

وقالوا إن هنداً هذه كان لها ابن اسمه عتبة فكانت تزفنه وتقول^٧ :

إنّ بنيّ من رجال الحمّس^٨
كريم أصل وكريم النفس

١ نعى به : ارتفع به . قرم : سيد عظيم . جماجج : جمع جمجم وهو السيد المسارع إلى الكرم .

خضارم : جمع خضرم وهو السيد الكريم الجواد الكثير العطاء الشبيه بالبحر .

٢ المنق : ٤٣٣ والأمال ج ٢ : ١١٦ - ١١٧ . ولا تجزم بصحة هذه الأبيات ونرجح أنها قيلت

من قبيل الدعاية لمعاوية في الفترة التي اشتد فيها الصراع على الحكم بينه وبين الإمام علي والذي

يوحى بالشك صفة الحلم التي لا يمكن أن تكتشف في الطفل وهو صغير .

٣ معرّق : عريق النسب .

٤ فحاش : قبيح القول . طخور : يقال للرجل لا يكون جلدًا .

٥ يخيم : يجبن وربما كان أصلها يخيب .

٦ المنق : ٤٣٤ .

٨ الحس : لقب قریش وقيل هم الشجعان من جميع الناس .

ليس بوجاب الفؤاد نكس^١
عتبة بدر^٢ وأبوه شمس

ومما ينسب إليها كذلك هذا القول :

تكلت نفسي وتكلت ماليه^٣
إن لم يسد في قومه معاويه

وكسلمى بنت عمرو بن زيد بن لييد التي كانت تزفن عبد المطلب
ابنها وتقول فيه^٤ :

إنَّ بُنيَّ ليس فيه لعنة^٥
ولم يَلِدْهُ مدَّعٍ ولا أمة^٦
يعرف فيه الخير من توسمة^٧
أروع ضحكك بعيد هممة^٨
إنَّ أخطر الله عن ابني الحمة^٩
يزحم من زاحمه فيزحمة^{١٠}
أقول حقاً لا كقول الأئمة^{١١}

ومن هذا القبيل قول الزبير في أخيه العباس « قالوا دخل على
الزبير بن عبد المطلب أخوه العباس « وهو غلام ، فأقعدته في حجره ،
وأخذ يغني له^{١٢} :

١ وجاب الفؤاد : جبان . نكس : الدني القصير لا خير فيه .

٢ المنق : ٤٣١ .

٣ بعيد هممة : بعيد المطامح بهم على كل ما يخطر له .

٤ الحمة : المنية .

٥ الأمالي : ٢ : ١١٦ - ١١٧ .

لأنَّ أخِي عَبَّاسَ عَفَّ ذُو كَرَمٍ
 فِيهِ عَنِ الْعُورَاءِ إِنَّ قِيلَتْ صَمَمٌ^١
 يَرْتَاحُ لِلْمَجْدِ وَيُوفِي بِالذِّمِّ^٢
 وَيَنْحَرُ الْكُومَاءَ فِي الْيَوْمِ الشَّيْمِ^٣
 أَكْرَمُ بِأَعْرَاقِكَ مَنْ خَالَ وَعَمَّ

٦ - ومن معاني الترقيص إبداء رأي الأهل بالأولاد « والشكوى من عقوبتهم في أغنيات تحس بها طعم المرارة والعذاب الذي يشعرون به إزاء ما ييدر من أولادهم بحقهم . فهذا والدٌ يشكو من أنه ربي ولده وتعب في تربيته » ثم لما بلغ هذا الولد سن الرشد لم ينل منه الأب غير الضرب والجلد :

رَبِيْتُهُ حَتَّى إِذَا تَمَعَّدَا^٤
 وَصَارَ نَهْدًا كَالْحَصَانِ اجْرَدَا^٥
 كَانَ جَزَائِي بِالْعَصَا أَنْ أُجْلِدَا

وهذا اعرابي آخر يهجو بنيه ويصفهم بأنهم جميعاً مثل الكلب ، ابرتهم أحقتهم بالسب ، لم ينفع معهم التأديب والضرب ، ولذا فهو يتمنى أن لو مات بلا عقب ، أو كان عقيم الصلب :

١ الموراء : الكلمة القبيحة .

٢ يوفي بالذم : يوفي بالمهود .

٣ الكوماء : الناقة العظيمة السنام . والشيم : البارد .

٤ ابن دريد « الاشتقاق : ٣١ .

٥ التمعدد « تمام الشدة والقوة .

٦ الفرس النهدي : الجسيم المشرف .

إِنَّ بَنِيَّ كُلَّهُمْ كَالْكَلْبِ
أَبْرُهُمْ أَوْلَاهُمْ بِسَبْتِي
لَمْ يُغْنِ عَنْهُمْ أَدْبِي وَضَرْبِي
وَلَا اتَّسَاعِي لَهُمْ وَرُحْبِي
فَلَيْتَنِي مِتُّ بِغَيْرِ عَقَبٍ
أَوْ لَيْتَنِي كُنْتُ عَقِيمَ الصُّلْبِ^١

وروا عن اعشى بني الجرماز انه كان له زوجة تسيء معاملته ،
وقد أنجبت له أولاداً رأى فيهم صورة من عقوقها وسوء معاملتها فأنشد
يلزمهم ويلزمها .

إِنَّ بَنِيَّ لَيْسَ فِيهِمْ بَرٌّ
وَأَمَّهُمْ مِثْلُهُمْ أَوْ شَرٌّ
إِذَا رَأَوْهَا نَبَحْتَنِي هَرَّوَا^٢

وروا له أيضاً أنه قال في بنيه حين خاب أمله فيهم بعد أن كبروا:

قَدْ كُنْتُ أَسْمَى لَهُمْ رَطَابَا
وَأَعْمَلُ الرَّحْلَيْنِ وَالرَّكَابَا
وَأَكْثَرُ الطَّعَامِ وَالشَّرَابَا
حَتَّى إِذَا مَا امْتَلَأُوا شَبَابَا
انْخَلَدُوا مَتِّعِي نَهَابَا
وَكُنْتُ أَرْجُو الْبِرَّ وَالْثَوَابَا^٣

١ أمالي القاضي : ٢ ، ١٩٧ ومحاضرات الأدباء : ١ : ١٥٨ .
٢ الآندي ، المؤلف والمختلف : ١٥ . و « درة النواص » ص ٢٣ .
٣ المصدر السابق ، الصفحة نفسها .

وحكى صاحب كتاب الأغاني أن الحكم بن العبدل كانت له جارية
سوداء وكان يميل إليها فولدت له ابناً أسود فكان من أعرم الصبيان
وأخبثهم فقال فيه ^١ :

يا رُبَّ خالٍ لك مُسَوَّدٌ القفا
لا يشتكي من رجله مسَّ الحفا
كأن عينه إذا تشوفا
عينا غراب فوق نيقٍ أشرفا ^٢

٧ - وربما لم يكن الهدف من ترقيص الطفل بالمقطعات الشعرية الطفل
بجد ذاته « بل أغراض أخرى يقصد بها الأهل إلى مأرب يسترونها
بالترقيص كتعريض المرأة بالزوج وتعريض الزوج بالمرأة وتضمينها ألواناً
من المدح والعتاب والتبكيك واللوم والتفريع والاعتزاز والفخر .

حدثوا عن أعربية من البادية قالوا أنها تزوجت من رجل ثقل ،
بطيء الحركة ، يحب الفساد بين الناس « وكان لثيماً ؛ فكانت إذا
رقصت ولدها عرضت بما في زوجها من خصال ذميمة فقالت ^٣ :

وَهَيْتُهُ مِنْ ذِي ثِقَالٍ خَبٌّ ^٤
يقلب عيناً مثل عين الضَّبِّ ^٥
ليس بمعشوق ولا مُحَبٍّ

وقالوا إن زوجها كان يسمعها « فأخذ ابنه ، وصار يرقصه ويردّ عليها

١ الأغاني : ٢ : ٣٧٧ .

٢ النيق : أرفع موضع في الجبل . يقصد أنه حديد البصر كالغراب .

٣ أحمد بن أبي طاهر ، بلاغات النساء : ١٠٧ والناظر في البيان والتبيين : ١٠٤ .

٤ وهيتة بضم التاء : وهب الله لي وفي رواية وهيتة بفتح التاء أي أعطيت إياي يا الله . ثقال : بطيء
ثقل . خب : مُتَحَدِّع .

٥ يقال إن الضب كان سريع تغليب العين يدل بذلك على مكروهه ودعائه .

معرّضاً بما فيها من بداعة وفحش وقلة حياء وجراً على الرجال ^١ :

وهبته من سلكفج أفوك ^٢
 سرح إلى جارتها ضحوك ^٣
 ومن هبكل قد عسا حنيك ^٤
 يحمل رأساً مثل رأس الديك ^٥

وروا أن أحدهم قد تزوج من امرأة قصيرة الأعضاء « مفسدة لثيمة
 خداعة تسمى بين الناس « تعجز عن الكلام مع زوجها ولا تعجز عن
 سبه « ولدت له غلاماً فكان إذا رقصه عرض بها قائلاً ^٦ :

وهبته من ذات ضيغن خببة
 قصيرة الأعضاء مثل الضبة
 نعيًا كلام البعل إلا سبه ^٧

وروا أن امرأة كانت إذا سمعت هذا التعريض أخذت الولد منه،
 وجعلت ترقصه معرضة بكبر سن الزوج وضعف بدنه وعجزه قائلة :

وهبته من مرهش من الكبير
 شرنفج وريدته مثل الوتر ^٨
 بشن الفقى في أهله وفي الخضر ^٩

١ المصدران السابقان والصفحتان ذاتهما . وفي رواية « أشيب ذي رأس كراس الديك . وفي أساس
 البلاغة ص ٩٧ .

٢ السلفج : البذينة الفحاشة القليلة الحياء الجريئة على الرجال . الأفوك « الكذابة .

٣ سرح : سريعة الذهاب إلى جارتها . ضحوك : مبتذلة .

٤ الهبل « الضخم الممن من الرجال . والحنيك « الشيخ المجرب المحنك .

٥ مثل رأس الديك : يقصد مخضباً بالحبرة .

٦ بلاغات النساء : ١٠٧

٧ الشرنفج : الخفيف القدمين . الوريد « عرق الدم . شبهت أوردته بالوتر أي أنها اشتدت وصلبت
 حتى صارت كالوتر وهذه الحال لا تكون إلا في الطاعنين في السن .

وروى صاحب «بلاغات النساء» أنه كان لأعرابي امرأة سوداء دميعة
الخلقة فكان يرقص ابنه ويعرض بها قائلاً^١ :

وهبته من أمة سوداء^٢
ليست بحسنة ولا جملاء^٣
كأنها خِلْفَةٌ خنفساء^٤

وكانت السوداء لا تحب زوجها لأنه كبير السن فلما سمعت هذا الكلام
أخذت الطفل وجعلت ترقصه وتعرض بزوجها قائلة :

وهبته من أشمط المفارق^٥
ليس بمعشوق ولا بعاشق
وليس إن فارقي بنافق^٦

وفي «أراجيز العرب»^٦ للبكري أن سناناً الألباني رزق ولداً، ويظهر
أن هذا الولد لم يكن مريحاً لأبيه ، فرسم سنان صورة لأم ولده مشبهاً
إياها بالجرادة أو الدبور لضعفها المشين ، قال :

أَعِيرَتُهُ من سلفع صخوب^٧
عارية المِرْفَقِ وَالظُّنْبُوبِ^٨
يابسة المرفق والكعوب

١ المصدر السابق .

٢ جملاء : جميلة .

٣ خلقة خنفساء : مولودة من خنفساء .

٤ الأشمط : من خالط بياض رأسه سواد .

٥ ليس بنافق : ليس برائحة سوقه .

٦ ص ١٧٣ .

٧ الصخوب : الكثيرة الصراخ .

٨ الظنوب : ما ظهر من عظم الساق .

كَانَ خَوَّقَ قُرْطَهَا الْمَقُوبِ^١
عَلَى دَبَاةٍ أَوْ عَلَى يَعْسُوبٍ^٢

ومن الأغاني التي يقصد بها التعريض ما رواه ابن منظور في اللسان «
مادة مشن » قال : رقص رجل ولده وهو يقول تعريضاً بزوجه :

وهبته من سَلَفَعٍ مَشَانٍ
كذْثِبَةٍ تَنْبِجُ بِالرَّكْبَانِ

أي أعطيته من امرأة سليطة مشاعة تنبج كل سارٍ .
وتحت مادة دبر روى ابن منظور لأحدهم قوله في ترقيص ابنه
والتعريض بزوجه :

وهبته من وَثْبِي قِمَطْرَةٍ^٣
مَصْرُورَةِ الْحَقُونِ مِثْلَ الدَّبَرَةِ

أي جاءتني به امرأة وثابة قصيرة عريضة ذات خصر مصرور كخصر
النحلة أو الدبور .

ومن أطرف الروايات ما روي عن أعرابي خرج في بعض أسفاره ،
ثم قدم وقد ولدت امرأته « وكان خلفها حاملاً » ، فنظر إلى ابنه «
وكان بنوه الآخرون سوداً فاذا هو أحمر غضب أربّ الحاجبين فأنكره ،
ودعاها قائلاً :

لَتَقْعِدَنَّ مَقْعَدَ الْقَصِيَّ^٤
مَنْيَ ذِي الْقَاذُورَةِ الْمُقْلِيِّ^٥

١ الخوق « حلقة الأذن .

٢ الدبابة : الأنثى من الجراد ، واليعسوب : ذكر النحل .

٣ ذو القاذورة : الذي لا يخاط الناس لسوء خلقه . المقلي « المكروه » .

أو تخلفني بربك العلي
أنني أبو ذبآلك الصبي
قد رابني ببصر رخي
ومقلة كمقلة الكركي^١

قالوا فقامت تمشط رأسه فانتضى سيفه وصاح بها :

لا تمشطني رأسي ولا تغليني
وحاذري ذا الريق في يميني
واقتربي دونك أخبريني
ما باله أحر كالهجين^٢
خالف ألوان بني الجون^٣

فردت الزوجة عليه قائلة :

إن له من قبلي أجدادا
بيض الوجوه سادة نهادا
ما ضرهم إذ حضروا مجادا
أو كافحوا يوم الوغى الأندادا
أن لا يكون لونهم سوادا^٤ ؟

٨ — ومن معاني الترفيص ما لا يقصد به شيء سوى تلعب الولد
ومداعبته ومفاكهته أو إغاضة أهله .

-
- ١ الكركي : طائر كبير أغبر اللون طويل العنق والرجلين أبيض الثوب قليل اللحم .
٢ ذو الريق : السيف .
٣ الهجين : غير الصريح النسب .
٤ الجون : الشديو السواد .
■ بلاغات النساء : ١٠٧ .

فن التلعب والمداعبة ما ينسب للنبي محمد حين كان يحمل أحد
حفيديه الحسن والحسين « فقد حدثوا انه كان يرقصه ويقول ^١ :

حُزْقَةٌ حُزْقَةٌ

تَرْقَّ عَيْنَ بَقَّةٍ

أي اصعد يا صغيري يا حزقة يا عين البقة (كناية عن الصغر) قالوا:
فكان الحسين يرقى حتى يضع قدمه على صدر النبي .

ومن المفاكهة أو وصف الولد بما يغيظ أهله ما روي عن جارية
تدعى أم مغيث « قالوا دخلت على عبد المطلب وكان يرقص أولاده
وبني أخيه واحداً واحداً . فقالت : ملحت ولدك وبني أخيك ، ولم
تمدح ولدي مغيثاً ، فقال : عليّ به « فجاءت به « فقال فيه ^٢ :

وإن ظنني بمغيثٍ إن كَبِيرُ

أن يَسْرِقَ الحِجَّ إذا الحِجَّ كَثُرُ

ويُوقِرَ الأَعْيَارَ من قِرْفِ الشَّجَرِ ^٣

ويأمر العبد بليل يعتذر ^٤

ميراث شيخ عاش دهرأ غير حر

١ لسان العرب مادة بقق « حزق .

٢ الأمازي : ٢ : ١١٧ .

٣ الأعيار : جمع عير وهو الحمار . قرف الشجر : اللحاء .

٤ يعتذر : يصنع عذيرة وهي طعام من أطعمة العرب . « تروى » ويأمر العير بليل يعتذر أي إذا أمر
سيده بعمل شيء ليلأ أبدى الأعذار .

أغانى ترقيص الاناث

الشائع عن العرب أنهم كانوا يكرهون الاناث ، بدليل ما ورد في القرآن من تصوير للمشهد الذي كان ينتظر البنت ساعة ولادتها ، فقد كان « إذا بشر أحدهم بالأنثى ظلَّ وجهه مسوداً وهو كظيم » يتوارى عن القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب » .

وكان لهذا الكره أسباب مردّها إلى البيئة العربية ذات النظام القائم على الغزو والصيد والمعيشة الضنك التي كان الأهل فيها يشعرون بأن البنت عبء على عاتقهم « عليهم إيعالها لأنها لا تقدر أن تعيل نفسها ، وحفظها من السبي لأنها عاجزة عن ذلك ، وهي إذا أسرت تكون فريسة للآسر وتورث قبيلتها الذل ، وتجعلها بالعار » وإذا تزوجت فليس أولادها لهم وإنما لسواهم من الناس البعيدين .

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعد

ومن هنا فإن العرب كرهوا البنت، وقالوا : « دفن البنات من المكرمات » ورووا عن أعرابي أنه نظر إلى بنت تدفن فقال : نعم الصهر صاهرتم.

١ سورة النحل ، الآيتان ٥٨ و ٥٩ .

وحدثوا أنهم كانوا إذا هناؤها قالوا : أمتكم الله عارها ۝ وكفهاكم
مؤونها وصاهرتهم قبرها ۝ وقيل : تقديم الحرم أفضل من النعم وموت
الحرّة أمان من الحرّة^١ .

ولم يختلف موقف بعض العرب من البنت في الاسلام ۝ عما كان عليه
موقف بعضهم منها في العصر الجاهلي ۝ برغم ما أتى به الدين من آيات
تدعو إلى الرضا بالبنت وحمايتها من أثر الظلم والكرهية ۝ وما ذاك إلا
لأن كراهيتهن ميراث قد انحدر إلينا عبر الحقب ۝ وعادة نشأت في
الاصل بحكم البيئة وأثر العوامل المادية ۝ ثم أخذت مجراها في عواطفنا على
طول الزمن ، فلم يعد من السهل التخلص منها حتى مع تغيير البيئة وزوال
العوامل المادية^٢ ۝ .

وقد وعى ديوان الشعر العربي كثيراً من القصائد والايات والمقطعات
التي كانت تبين الموقف الذي كان يقفه العربي من البنت حتى الأمس
القريب ، فقد جاء في ۝ المستطرف^٣ ۝ نقلاً عن السيد عبد العزيز الديري
أنه قال :

أحب بنيتي ووددت أني دفنت بنيتي في قاع لحدي
وما بي أن تهون عليّ لكن مخافة أن تلوق اللد بعدي
فإن زوجها رجلاً فقيراً أراها عنده والهـمّ عندي
وإن زوجها رجلاً غنياً فيلطم خدّها ويسب جدي
سألت الله يأخذها قريباً ولو كانت أحب الناس عندي

١ أنظر محاضرات الأدباء : ١ : ١٥٧ .

٢ بنت الشاطئ ۝ بنات النبي : ٣٥ .

٣ ج ٢ : ١١ و ١٢ .

وقال بعضهم :

إذا ما المرء شبَّ له بنات عصبن برأسه عَنَتًا وعارا

وقال آخر :

ولم أر نعمة شملت كريماً كعورته إذا سترت بقبر

وعن إسحاق بن خلكف روي هذا القول :

تهوى حياتي وأهوى موتها أبداً والموت أكرم نزال على الحرم^١

وفي سجل أراجيز العرب وأغانيهم الشعبية كثير من المقاطع التي تحمل هذه المعاني ، فقد روي عن عقيل بن علفة أنه كان غيوراً موصوفاً بشدة الغيرة « وأنه خطبت إليه ابنته فأنشد يقول^٢ :

لاني وإن سيق إليّ المهر^٣
ألف^٤ وعبدان^٥ وذود^٦ عشر^٧؛
أحب^٨ أصهاري إليّ القبر^٩

أي إن أحب أصهاره إليه موت بناته .

وروي صاحب لسان العرب عن راجز قوله^{١٠} :

١ أنظر محاضرات الأدباء : ١ : ١٥٧ .

٢ أمالي المرتضى : ٤٠١١ .

٣ المهر : الصداق أو ما يجعل للمرأة من مال تنتفع به .

٤ الذود : قطع الجبال من الثلاثة إلى العشرة .

٥ مادة ربت .

سميتها إذ ولدت تموت
والقبر صهر ضامن^١ زميت^٢
ليس لمن ضمنه تربيت^٣

وروى السيوطي في « المزهر »^٤ عن الأزدي في « الترقيص » عن رجل
ولد له سبع بنات ومن خوف بنت ثامنة طاف بالكعبة وهو ينشد :

يا رب^٥ حسبي من بنات حسبي
شيبن رأسي وأكلن كسبي
إن زدني أخرى خلعت قلبي
وزدني هماً يدق صلني

غير أن أخبار كره البنت هذه لا تعني بحال من الأحوال أنه لم يكن
بين العرب من يعتز بها ، ويعنى بتربيتها وتعليمها ، فقد ذكر أكثر من
باحث أن بعض الآباء كانوا في عكس ما عرف يحبون بناتهم ويدلون
في إكرامهن غاية جهدهم ويوفونهن حقهن من العناية والتربية بحيث كنوا
يجزعون لأقل أذى يحل بهن .

وهذا حطّان بن المعلّى خير شاهد على ما نروم قوله : فهو صاحب
الأبيات المشهورة :

لولا بنات كزغب القطا^٦ رددن من بعض إلى بعض
لكان لي مضطرب واسع^٧ في الأرض ذات الطول والعرض

١ ضامن زميت : مقيد غير مطلق للسراح .

٢ ليس لمن ضمنه تربيت : ليس له حياة أو نمو .

٣ ج ٢ : ٣٠٨ .

٤ أنظر أحمد الخوافي ، المرأة في الجاهلية : ٨ - ٩ .

٥ شاعر إسلامي والأبيات في الحماسة : ١ : ١٥٤ .

ولمّا اولادنا بيننا أكبادنا تمشي على الأرض
لو هبت الريح على بعضهم لامتنعت عيني من الغمض

لقد أراد حطّان أن يقول انه لولا خوفه على بنياته الصغيرات من الضياع
لكان له في الأرض مجال واسع وتحرك ، ولكنه لزم مكانه بسببهن
فالأولاد هم الأكباد ، والشاعر لا يطمئن إلا إذا كانوا سالمين جميعاً .

وفي أمهات الكتب العربية عدد وافر من الروايات عن أوضاع كريمة
لبنات العرب كنّ فيها موضع الاعزاز والحنان . فقد روى البخاري عن
أبي قتادة قال : « خرج علينا النبي ﷺ وأمامة بنت أبي العاص
على عاتقه فصلى فاذا ركع وضعها وإذا رفع رفعها »^١ .

وقالوا كان لعن بن أوس ثماني بنات ، ويقول : ما أحب أن يكون
لي بهن رجال ، وفيهن قال :

رأيت رجالاً يكرهون بناتهم وفيهن لا تكذب نساء صوالح
وفيهن والأيام يعثرن بالفق عوائد لا يمللنه ونوائح^٢

وحدثوا أن عمرو بن العاص دخل على معاوية وعنده بنية يلعبها فقال
له : من هذه يا أمير المؤمنين ؟ قال : هذه تفاحة القلب . فقال :
انبذها عنك ، فوالله ، أنهن يلدنّ الأعداء ، ويقرّين البعداء ، ويورثن
الضغائن . فقال معاوية : لا تقل يا عمرو ذلك ، فما ندب الموتى ،
ولا تفقد المرضى ، ولا أعان على الحزن مثلهن^٣ .

ومما يروى عن العرب كذلك أنهم كانوا يتفاعدون خيراً للمرأة إذا

١ صحيح البخاري : ٨ ، ٧ وأمامة هذه حفيدة النبي من بنته زينب زوجة أبي العاص .

٢ أمالي القاضي : ٢ : ١٨٥ .

٣ محاضرات الأدباء : ١ : ١٥٦ .

ولدت بتاً قبل الذكر ويقولون : من يمن المرأة أن تلد الانثى قبل الذكر ، لأن الله تعالى بدأ بالاناث فقال : يهب لمن يشاء اناثاً ويهب لمن يشاء الذكور^١ .

وليس يخفى بعد على من كان له معرفة بأخبار العرب الأوائل أن من رجالهم من كان يكنى باسم بنته كأبي أمامة النابغة الذبياني وأبي الحسناء قيس بن مسعود الشيباني ، ومن قبائلهم قبائل نسبت إلى أمهاتها (بنو جديلة) ، وأن من ملوكهم من نسب إلى أمه (عمرو بن هند) ونسب عدد من الشعراء إلى أمهاتهم كابن ميادة ويزيد بن الطيرة .

وقد سجل التاريخ أغنيات كثيرة لأمهات وآباء كانوا يغنون بها بنياتهم ويرقصنهن بها . وتتوزع هذا الأغاني بين حب البنت وافتدائها بالروح ، والتغني بجمالها ، ووصف محاسن عملها وطيب أصلها ، والدعاء لها والاعتذار عنها .

ومن الأغنيات التي يبدو فيها حب البنت وافتداؤها بالنفس هذه الأغنية التي رواها صاحب « محاضرات الأدباء^٢ » في معرض الحديث عن محبة البنات وتفضيلهن ، قال : قال بعضهم :

بنيّتي ربحانة أشمّها
فديتُ بنتي وفدتني أمها

أي أفدي بنتي بنفسي وأمها تفديني بنفسها ، وذلك تكبيراً للبنت .
ورواها عن أب هذه الأغنية ، وفيها يباهي بابتته ويطلب لها العيش :

١ المصدر السابق نفسه والصفحة نفسها .

٢ ج ١ ، ١٥٧ .

بنيتي سيده البنات
عيشي ولا نأمل أن تماتي^١

ووصفت امرأة محاسن ابنتها غنعتها بالطول « وقالت ترقصها مشبهة
إياها بالنخلة .

سَبَّحَلَة رِبَحَلَة
تنمي نبات النخلة^٢

وتشبيه المرأة بالنخلة أبعد مما قد يتبادر إلى الذهن من أنه تشبيه مستوحى
من البيئة فقط ، إذ أنه ربما كان راجعاً في أصله إلى رمزية المرأة الكامنة
في النخلة ، وما يحيط بها من معاني الحصوبة المؤنثة في رشاقته وبُسوقها^٣ .
وجاء في الخصائص « قول أحدهم يمدح ابنته ويجلو محاسنها :

يا حبّذا عينا سليمى والتمها
والجيد والنحر وثلي قد نما

ومدح آخر ابنته فأفصح عن حبه لها ، ونوّه بملاحة عينيها ، وطيب
رائحة فيها وعذوبته « وأشاد بكرم نفسها وخلقه الذي يرضي زوجها ،
فقال وهو يرقصها :

كريمة يحبّها أبوها
مليحة العينين عذب فوها
لا تحسن السبّ وإن سبّوها^٤

١ ابن يعيش ، المفصل : ١ : ٦٩ وتماتي : تموتي .

٢ أمالي القالي : ١ : ١٢١ السبحة : الطويلة المنظمة . للربطة : اللحية الجيدة الخلق في طول .

٣ أنظر عبد الله الطيب في « المرشد إلى فهم أشعار العرب » ج ٣ : ٨٨٣ .

٤ ج ١ : ١٨٠ .

ه المقد الفريد : ٣ : ٩٢ .

وروى ابن حبيب في « المنمق »^١ عن قرشي قال يزفن ابنته :

إن ابنتي بيضاء من بيض زهر

كأنها بيضة دِغص في وكر^٢

تُعجب من طاف بأركان الحجر

وقال أحد الرّجّاز يفني لابنته^٣ :

جارية أعظمها أجملها^٤

قد سميتها بالسويق أمها^٥

فبدت الرجل فما تضمها^٦

فهي تمنى عزبا يشمها

وحدث الزبير عن مصعب بن عثمان أن أم عروة بنت جعفر أنشدته

لأيها جعفر أبياناً كان يرقصها بها^٧ :

يا حبذا عروة في الدمالج^٨

أحب كل داخل وخارج

وما أبدع ما قاله راجز آخر وهو يفني لبنت تدعى ريسا في مجال

التعجب أو الاستطابة :

١ ص ٤٣٧ .

٢ الدغص : كتيب الرمل المجتمع .

٣ الحيوان ج ٢ : ٢٨١ ولسان العرب مادة جيم .

٤ أجملها : فرجها .

٥ السويق : الناعم من دقيق الحنطة .

٦ بدت الرجل : باعدت ما بينها وبين الأخرى .

٧ الأغاني ج ١٥ : ٥٨ .

٨ الدمالج : جمع دملج وهو حلي يلبس في المعصم . والمخاطبة بعروة لا تعني البنت الصغيرة وإنما

اسم الرجل الذي تحتويه كنيته أي ولدها المقبل .

واها لربّنا ثم واها واها
فاضت دموع العين من جرّأها
هي المنى لو أننا نلناها
يا ليت عينها لنا وفاها
بشمن نرضي به أباهها
إن أباهها وأبا أباهها
قد بلغا في المجد غايتها^١

وذكر المفضل بن سلمة في «الفاخر»^٢ أبياتاً أنشدها أحد الأدباء لابنته
وفيها يتمنى أن تصبح شابة تدني برقعها إلى عينها^٣ وتنتف شعر
حاجبيها^٤ ويأتيها الخطبة حريصين على تزوجها فيراوغهم هو ويشتنط
عليهم في قدر المهر :

يا ليتها قد لبست وصواصا^٥
وعلقت حاجبيها تناصا^٦
حتى يجيئوا عصباً حراسا^٧
ويرقصوا من حولنا إرقاصا
فيجدوني عنكراً حياصا^٨

١ ذكرت في ديوان ربيعة ١٦٨ وفي الأسالي ١١١ ٧٧ نسبت لراجز وفي اللسان لأبسي
النجم .

٢ ص ٣٦ وفي تهذيب الألفاظ ص ٦٦٥ أنشدت امرأة لابنتها .

٣ وصوصت : إذا لم ير من قناعها إلا عينها .

٤ التمنص : أخذ ما بين الحاجبين من الشعر بخيطة لتتفه .

٥ حتى يجيئوا عصباً حراساً : أي تترين حتى تحملهم على أن يأتوا بجاعات .

٦ حياص : أي أحيص عنهم بمعنى أحمي وأفر .

ومن قبيل التمني ما روي عن الزبير بن عبد المطلب في ابنته ضباعة،
فقد كان يرقصها ويقول^١ :

يا حبذا ضباعه
مكرمة مطاعه
لا تسرق البضاعه^٢
لا تعرف الحلاعه
وكان يقول أيضاً^٣ :

إن ابنتي لحرّة ذات حسَب
لا تمنع النار ولا فضل الخطب

وفي باب تفضيل البنت على الابن أورد صاحب الأغاني (ج ٢٠ ص ٣٧٩)
هذه الحكاية عن أبي نخيلة الشاعر قال : تزوج أبو نخيلة امرأة من
عشيرته « فولدت له بنتاً ، فغمّه ذلك ، فطلقها تطليقة ، ثم قدم ،
وعاتبه قومها فراجعها ، فبينما هو في بيته إذ سمع صوت ابنته وأمها
تلاعبها ، فحركه ذلك ورق لها ، فقام إليها فأخذها وجعل ينزّيها
بأبيات يفوح منها الألم ويظهر الحزن وحرقة القلب :

يا بنت مَن لم يكُ يهوى بتنا
ما كنت الا خمسة أو ستاً

١ ابن حبيب ، المنقح ص ٤٣٦ .

٢ لا تبذل نفسها في اختلاس بضع الغير فهي عفة .

٣ المصدر السابق ص ٤٣٧ .

٤ فضل الخطب : قبس من النار يدفن في الرماد لاستعماله مرة أخرى للإيقاد . ويضن بهذا القبس
عادة لعدم تيسر الحصول على النار ولذا عد الجود به غاية الجود .

حتى حلت في الحشى وحتى
فتت في القلب جوى فانفتا
لأنت خير من غلام أنتى
يصبح مخموراً ويمسي سبتاً^١

ولم تكن تقتصر أغاني ترقيص الاناث على المعاني التي ذكرت ، فبعض
الأمهات كن يتهنزن فرصة الأغنية ليحملنها بعض الآراء الخاصة « كأن
تعاب الواحدة منهن في أغنيته زوجها » أو تعرض به « أو ترد على
تعريضه بها » أو تعابر ضرته .

روى الجاحظ في « البيان والتبيين »^٢ عن أحد شيوخ الأعراب واسمه
أبو حمزة الضبتي أنه هجر خيمة امرأته « وكان يبيت ويقل عند جيران
له حين ولدت امرأته بنتاً » وكانت المرأة لا ترى داعياً لهذا الهجران
فكانت إذا رقصت طفلتها غنتها بهذه الأغنية « وهي تعنف فيها زوجها :

ما لأبي حمزة لا يأتينا
يظل في البيت الذي يلينا
غضبان أن لا نلد البنينا
تا الله ما ذلك في أيدينا
ولنما نأخذ ما أعطينا
ونحن كالزروع لزارعينا
ننبت ما قد زرعه فينا

قال فر الشيخ يوماً بنجبتها وسمها ترقص البنت بهذه الأغنية فغدا

١ أنتى : تأخر والسبت : النوم .

٢ ج ١ : ١٠٥ .

حتى ولج البيت « فقبل رأس امرأته وابنتها ورجع إلى عقله .
وفي « بلاغات النساء » (ص ٩٤) أن سحبان بن العجلان قال في
بنته وهو يرقصها :

وهبتها من قلبي نطاقها
مشمّر عرقوبها عن ساقها
يكثّر في جيرانها احتراقها^١

ويبدو من الأغنية أن الزوج لا يقصد فيها غير التعريض بزواجه، ونعتها
بما كان يستقبح يومذاك « فهي نحيفة لا يهدأ الحزام على وسطها »
ويتقلص عرقوبها عن ساقها دلالة على ذلك « ويشكو جيرانها من كثرة
سبها إياهم .

وذكر صاحب الكتاب أن الأم إذ سمعت زوجها يرقص ابنتها بهذا
الكلام أخذتها منه وجعلت ترقصها وتقول رادة عليه قائلة عنه انه شيخ
سوء استبان في السن « وظهر عليه الشيب ولم يرتدع عن فسقه ، يجر
النكد على من يتصل به ، ويرميه بالدواهي ، ولا يبالي إذا بعد عنه جاره :

وهبتها من شيخ سوء أنكد
لا حسن الوجه ولا مسود
يأتي الأمر بالدواهي الأبد
ولا يبالي جاره إن يبعد

وروى أن الزوج حين سمع هذا الكلام عاد وأخذ الابنة ورقصها بكلام

١ نسبها الدكتور أحمد عيسى في كتابة الفناء للأطفال ص ٨٢ للعجلان بن سحبان « هي في بلاغات
النساء كما ذكرنا وأثبت الشطر الأخير على هذه الصورة « يكثّر في جيرانها إحداها » والصواب
احتراقها : أي احتكاكها والحارقة التي تكثّر سب جارتها .

يفهم من خلاله التحسّر على زوجته السابقة التي استبدلها بهذه الزوجة
القليلة الحياء الخداعة التي ليس في الربيع أسوأ منها :

وهبتها من ذات خلق سلفع
تواجه القوم بوجه أخدع
من بعد بيضاء لسوأى أربع
يا لهني من بدّل لي موجه

وفي باب المعايير بين المرأة وضرتها ، أو التنافس بين أم الابن وأم
البنت روى شهاب الدين الألبشي^١ انه كان لأعرابي امرأتان فولدت
إحداهما جارية والأخرى غلاماً فرقصت أم الغلام ابنها وقالت معايرة
لضرتها :

الحمد لله الحميد العالي
أنقذني العام من الجوّاري
من كل شوهاء كشن^٢ بال
لا تدفع الضيم عن العيال
فسمعتها ضرّتها فأقبلت ترقص ابنتها وتقول :
وما عليّ أن تكون جاريه
تكنس بيتي وتردّ العاريه^٣
تمشط رأسي وتكون الفاليه
وترفع الساقط من خماريه

١ المستطرف : ١١١ - ١٢ . وراجع البيهقي في المحاسن ص ٦٠٠ .
٢ الشن : القرية الصغيرة البالية .
٣ وفي رواية تحفظ بيتي وتضيء ناريه .

حتى إذا ما بلغت ثمانيه
أو تسعة من السنين وافيهِ
أزرتها ببردة يمانية^١
زوجتها مروان أو معاويه
أصهار صدق ومهور غاليه

وفي هذا القول والأقوال التي سبقتهُ عرض لأحوال النساء وترجمة
لحالاتهن وحفظ مدلولات تاريخية واجتماعية سنفصلها في موضعها من
الدراسة .

وتشتمل أغاني ترقيص الاناث على أغنيات لا يقصد بها غير مجرد
الدعابة والمفاكهة كهذا القول الذي ينسب لأبي دهب الدهيري في ترقيص
ابنته عيوف :

إنَّ عَيْوَفَ لَتُرِيدَ أَمْرًا
تُرِيدُ خَبْرًا وَتُرِيدُ تَمْرًا
وَلَبْنَا يَجْرِي عَلَيْهَا هَمْرًا^٢

١ أزرتها ببردة يمانية : لبستها أعلى الأثواب .

٢ الأمدى في الموثلف : ١٦٩ .

الخصائص العامة
لأغاني التوقيص العربية

خصائصها من حيث المحتوى

١٠

دلائلها على المجتمع

إن أغاني الترقيص العربية التي هي جزء من الغناء العربي الفولكلوري العام تحتوي على مجموعة مضامين ذات علاقة بالموقف الاجتماعي من الأولاد والنساء ، وهي تحمل من الدلالة على مجتمعها الذي نشأت فيه ، وأخلاق أهل وعاداتهم ، ما لا يحمله الشعر المتقن أو الرسمي المتحضر ، ولذا فن الممكن رسم صورة لهذا المجتمع وسائر مقوماته الفكرية ، وقيمه الاجتماعية والجمالية من خلال هذه الأغاني .

إن الأغاني روح الشعب وصورة حياته التي كان يجيها في واقعه اليومي أكثر صدقاً وأكثر تعبيراً وواقعية مما كان له على الصعيد الرسمي من نتاج ، وما ذلك إلا لأن أصحابها نظموها وهم يمارسون عملهم اليومي ، ولم ينظموها وهم متفرغون من هذا العمل أو قاصدون إليها قصداً ، فجاءت بسبب ذلك متولدة تلقائياً من حياتهم اليومية بلا صنعة ولا تظاهرات فنية artistic presentation كما يعبر طومسون بعكس ما هي

عليه الحال في ما سميت الشعر الرسمي المتحضر الذي لم يجمع أصحابه بينه وبين العمل « وإنما احترفوه احترافاً ، ومن هنا كان لي أن أزعم أن أغاني الترقيص هي الأدق تعبيراً عن المجتمع والأكثر استيعاباً لمجموعة القيم والأخلاق التي اتصف بها الشعب العربي في هذه المرحلة من مراحل تطوره .

القيم الاجتماعية كما تعبر عنها أغاني الترقيص

السمة الأولى التي نلاحظها أن هذه الأغاني تعبر في قسم منها عن مجتمع بدوي صحراوي يسوده النظام القبلي « ويتحكم فيه استمرار غلبة النزعة الأعراية على أهله « وتعبر في قسمها الآخر عن بروز مرحلة تحول جديدة في هذا المجتمع من مجتمع الطفولة إلى مرحلة الانسان . ويتجلى هذا كله في العادات والتقاليد وأنماط السلوك ونظام الأسرة وأسلوب العيش المستخلصة من خلال هذه الأغاني .

العادات والتقاليد

وهي تتلخص في الظواهر الآتية :

١ - تقدير المجتمع للذكور وتفضيلهم على الاناث ، وهو ما لاحظناه في أكثر من أغنية من أغاني الترقيص ، وفسرناه في ضوء حاجة الناس في مثل تلك البيئة إلى يد تعمل وتجلب الرزق « وفارس يحمي الدار ويؤمن من العار ، ويشترك في الجريرة ويدافع عن العشيرة ، وكل ذلك متوافر في الذكور لا الاناث .

على أنني لم أنف أنه وجد بين العرب من يعتز بالبنت « ويعني

بتربيتها وتعليمها « وهو ما يمكن استخلاصه من عدة أغان أوردتها في موضعها ، إلا أن كره البنت هو الغالب في بيئة البداوة هذه، ولا يختص هذا الأمر بالعرب دون غيرهم « فجميع الشعوب التي أحيطت بالظروف التي أحيط العرب بها كان لهم موقف مشابه لموقف العرب من البنات ^١ .

وقد لا أبلغ الشطط إذا قلت إن الناس في بلادنا وفي البلدان العربية الأخرى لا يزالون حتى اليوم يفضلون خلف الذكور على خلف الاناث إلى درجة أن بعضهم مملأه الحزن بمعنى الكلمة إذا ولدت له أنثى ^٢ وهذا ظاهر في ما تحفل به أمثالنا الشعبية في لبنان « فاللبنانيون مما يتمثلون به « أن العتبة تحزن أربعين يوماً عند ولادة البنت « والبنات همهن للمات، والبنت إن خلصت من العار تجيب العدو لباب الدار ^٣ . وما يرويه الباحثون المصريون قولهم عن أم الانثى المصرية أنها تنيم ابنتها على نهنيات تذكر فيها هول إعلامها بميلادها :

لما قالوا دي بنيه اشمتت العدا فيه
لما قبالوا دي بنت كانت لحظه زي الزفت
لما قالوا دي بنيه انطبقت الدار عليه
وجابوا لي السمن بقشره وبدال السمن ميه

١ راجع مقدمة الفصل الأول من الباب الثاني في هذه الدراسة .
٢ جاء في كتاب « التفكير الخرافي ص ٦٥ » لصاحبيه الدكتورين نجيب اسكندر ابراهيم ورشدي فام منصور « ان الاهتمام بانجاب الصبي أمر طبيعي في المجتمع الأبوي وهو للصفة الغالبة في المجتمعات الحديثة اليوم « ولكن هذا الاهتمام يتفاوت في شدته ومداه من مجتمع إلى آخر ، وهو يبلغ درجة هائلة في المجتمع العربي إذ يحتل الابن الأكبر مكانة رفيعة في الأسرة العربية لا تداني مكانته في المجتمعات الغربية . وكثيراً ما يصبح اسم هذا الطفل رمزاً للأبوة والأمومة أي إن الوالدين يتتبعان لاسم المولود الذكر في حياتها اليومية فيقال « أبو فلان » للزوج أو « أم فلان » للزوجة وتمتد هذه التسمية تكريماً للزوج والزوجة على السواء .
٣ أنظر : أديب لحود في « العادات والأخلاق اللبنانية » ص : ٣١ .

بعكس أم الصبي التي تقول مفاخرة : إنها لحظة أن أخبروها بانجابه
 « انشد » ظهرها أي قويت مكانتها « وأنهم أكرموها ذلك الاكرام
 الدال على الرضا والاعتراف لها بحقها أن تكرم :

لما قالوا دا ولد انشد ضهري وانسند
 وجابو لي البيض مقشّر وقلت عايم بالزبد^١

ولا يختلف رأي الناس في العراق عن رأيهم في لبنان وفي مصر فهم
 لا يزالون يعدّون قدوم البنت حزناً « ويسألونها لماذا لم تأت ولداً :
 « ليش ما جيت ولد يا أم الكدر !! » ويقابلون بين أم الولد وأم البنية
 بقولهم في إحدى الأغاني :

يا نوكة يا نوكة بطيخ بين شلوكة
 أم الولد فرحانه وأم البنية مخنوقة^٢

ولا نجد تفسيراً لهذه الظاهرة إلا أنها نتيجة سلوك متوارث أو مظهر من
 مظاهر التراث الاجتماعي ثبت بثبات البيئته وجمود أوضاعها الاقتصادية
 والاجتماعية والثقافية وسيادة القيم والعادات المتصلة بالبداءة والمجتمع الأبوي .

٢ - تقليد الأولاد الودع ، وهو الخرز المعروف يعاق في عنق الصبي
 أو في قنزعته مخافة العين « وهو مما يشيع في الأمم البدائية والشعوب
 الجاهلة حيث يتفشى ربط الأسباب بغير مسبباتها الطبيعية « وحيث ينتشر
 إيمان الناس بالسحر « واعتمادهم على التائم في جلب النفع ودفع الضرر
 وهو بقية من بقايا التفكير الخرافي والعهود الجاهلية ، وقد لجأ العرب

١ أنظر فوزية دياب في « القيم والعادات الاجتماعية » ص : ٣١٤ وأحمد رشدي صالح في
 « الأدب الشعبي » ص ١٨٧ .

٢ نوكة : البطيخ الصغير . شلوكة : الخيار الكبير الحجم . التراث الشعبي العدد ١١ : ١٩٧١ .

اليه في تلك الأزمنة ليداووا به العين أو نظرة الحسد التي تصدر عن الحسود في تطلّعه إلى مظهر النعمة عند غيره اعتقاداً منهم بأن في عين الحسود قوة غامضة يمكن أن تلحق الأذى بالحسود « ولا سبيل إلى مقاومتها والقضاء على فعلها وتأثيرها إلا بتعليق شيء يجذب نظر الحاسد إليه » فلا تصيب عينه الشخص أو الكائن المرجو وقاينته كالحرز الأزرق وما هو من قبيله . جاء في « بلوغ الارب »^١ : ان العرب كانت تعلق على الصبي سن ثعلب وسن هرة خوفاً من الحطفة والنظرة . ويقولون إن جنية أرادت صبي قوم فلم تقدر عليه فلامها قومها من الجن في ذلك فقالت تعتذر اليهم :

كان عليه نقره ثعالب وهره
والحيض حيض السمرة

يعني كان عليه ما ينفرنى منه لأن أتعرّض له . والسمرة من شجر الطلح وحيضها شيء يسيل من السمرة كدم الغزال . وقد استمر هذا التقليد في الإسلام ولكن على صورة أحجية وتعاويل يضمونها آيات من الكتب الدينية ويعلقونها في أعناق الصبيان أو في قنازهم لمنع أثر العين أو السحر .

والجدير بنا ذكره أننا ما نزال نشاهد في بلادنا حتى اليوم أمثال هذه الظاهرة « فكثير من اللبنانيين » وبخاصة العوام منهم ، ما يزالون يعتقدون أن كل مصاب غير متظر وقوعه هو عين أو « نظرة » . وللوقاية من العين يستخدمون ، على اختلاف ملهم ونحلهم « الأحجية والتعاويل والتائم والآلهة ، وهم حين يودون إظهار الاعجاب بشخص أو إطراءه فإنهم يقولون ذلك بلفظ يردّ أذى العين ، فيذكرون « اسم الله » أو يقولون :

« يخزي العين »، وحيثما سرت في بيروت ترى في أسواقها سيارات عديدة كتب عليها تحت صورة عين « عين الحسود لا تسود » .

وقد أثبت أحد الباحثين اللبنانيين صورة رقيقة للعين يتلوها الراقي في شفاء المعيون ونقل نصها هنا بالحرف : « أولاً باسم الله . ثانياً باسم الله . ثالثاً لا حول ولا قوة إلا بالله . حوطنك بالله « من عيون خلق الله . من عين أمك « من عين أبوك . من عين الذين يحبوك « من عين الجار أحد « من النار « من عين للضيف أحد « من السيف « من العين الزرقاء « من السن « الفرقاء « من زلة الكوسى^١ الأجرودي من المرأة المشعرانية^٢ « وهذه الرقية تذكرنا بما قالته إحدى الأمهات العربيات في تعويد ابنها :

عوذته بالكعبة المستوره

وما تلا محمد من سوره

وصلوات ابن أبي مخلوره

وتكشف لنا في الوقت نفسه مدى استمرار التقاليد والعادات القديمة وجريانها في حياة قسم غير ضئيل من أبناء شعبنا وسلوكهم اليومي .

٣ - ترك القنزعة وهي الخصلة من الشعر على رأس الصبي لتسليطه أو لإراءة جماله (يربوع ذا القنازع الدقاق) أو في استخدامها لتعليق ما يرد الحسد عنه . ولا تزال هذه العادة تستعمل حتى اليوم . تقول فوزية دياب « ومن الأهمية بمكان أن نلاحظ أن الطفل حتى لا يتعرض ابنها للحسد بأن تعلق في خصلة من شعر جبينه خرزة زرقاء أو خمسة وخمسة « أي كف يد فيها خمسة أصابع^٣ .

١ لعلها الكوسج وهي تعني الأجرد من الشعر .

٢ أديب لحود « العادات والأخلاق اللبنانية » ص ٤٤ .

٣ فوزية دياب « القيم والعادات الاجتماعية » ص ٣٢٥ .

٤ - تجميل حاجبي البنت وتنف ما بينها من شعر بـ « الناص » وهو المنقاش أو ما نسميه نحن ملقط الشوكة . وتظهر هذه العادة من خلال أغنية نسبها المفضل بن سلمة^١ لأحد الأدباء ، وذكر أنه غناها لابنته متمنياً لها فيها أن تكبر وتأخذ زينتها كما يفعل اللواتي يتهيان للزواج بأن تنشف شعر جبينها أو تدني برقعها من وجهها لتغطيه به :

يا ليتها قد لبست وصواصا
وعلقت حاجبها ناصا^٢

٥ - تهيئة البنت للزواج وهي في سن الثامنة أو التاسعة^٣ وكانت سن البلوغ أو الدخول في مرحلة النضج الجنسي عند العرب القدامى^٤ يدل على ذلك ما ورد على لسان المرأة التي أقبلت ترقص ابنتها وتعتذر عنها وتقول : ما الضرر في أن تكون جارية فهي ستكنس البيت وترد العارية :

حتى اذا ما بلغت ثمانية
أو تسعة من السنين وافيه
أزرتها بردة يمانية
زوجتها مروان أو معاويه

ويستدل من هذه الأغنية والأغنية السابقة التي ذكرها المفضل أن دخول البنت في مرحلة البلوغ أو النضج الجنسي كان يعني مزيداً من القيود على تصرفاتها والطريقة التي ترتدي بها ملابسها ، كما يستدل منها على رغبة الأعراب في الزواج المبكر لانجاب أكبر عدد من الأطفال واستغلالهم في زيادة دخل الأسرة .

١ الفاسر^٥ ص : ٣٦ .

٢ أنظر ص ٩٩ من كتابنا هذا .

٦ - سلطة الأب في الاختيار عند الزواج وحقه بجزء من المهر ^١
 وهما يستشفان من خلال الأغنية التي غناها أحد الآباء لابنته حين جاءوا
 يخطبونها ، فقد أنشأ يقول : (إني وإن سيق إليّ المهر الخ .) وظاهر
 ما في هذه الأغنية من دلالة من جهة على دوام ارتباط نظام الزواج
 بنظام الشراء الذي هو تطور طبيعي لنظام الأسرة الأبوية أي الأسرة التي
 يحكمها الوالد وتكون البنت فيه ملكاً لأبيها أو لأخيها الأكبر ثم ملكاً
 لزوجها بعد أن يدفع هذا الثمن : ومن جهة ثانية على تمسك العرب حتى
 بعد الإسلام بتقاليدهم بالرغم من أن هذا الدين أعطى حق الاختيار للمرأة
 كما أعطاه للرجل ونهى أن تنكح البكر قبل استئذانها ^٢ ، وهو ما كان
 متعارفاً عليه في الجاهلية عند الأشراف فقط ^٣ .

٧ - عادة أن يسبق عقد الزواج إجراء مفاوضات بين أولياء أمور
 الطرفين الفتى والفتاة لارساء قواعد الاتفاق على الزواج المقبل ، يفاوض
 عن الفتى أهله ، ويمثل الفتاة والدها ، ويكون موضوع الاتفاق المهر الذي
 من المستحسن أن يغالي فيه إعلاء لقيمة العقد الذي يتم بين الرجل والمرأة ،
 تجد ذلك منعكساً في ما ورد على لسان أحد الآباء من أبيات غنى بها
 لابنته وتمنى لها فيها أن تدرك سن الرشد ويأتيها الخطبة حريصين على
 تزويجها فيراوغهم هو ويشتط عليهم في قدر المهر ^٣ .

٨ - استصغار شأن المولود من أب عربي وأم أعجمية ، وعنده
 دون الأصيل في المرتبة ^١ وهو ما جعل جريراً يرجز بابننه بلال وهو
 يرقصه ويقول : ان بلالاً لم تشنه امه ، لم يتناسب خاله وعمه ، أي أن

١ صحيح البخاري . ج ٦ : ١٣٥ .

٢ جواد علي « المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام » ج ٤ ص ٦٣٦ .

٣ أنظر الصفحة ٩٩ .

أمه لم تسبب له عيباً بكونها من أصل غير عربي ، وانه على الرغم من عدم تماثل خاله في النسب وعمه فهو ولد ذو نجابة ما ينبغي لأحد أن يذمه لأنه أنا نفسي يقول جرير وخليقته خليقتي ، وهو ابني تشفي راحته صداعي ويذهب ضمه همتي .

❖ - فطام الولد يجعل الصبر وهو عصارة شجر مر على الثدي ، يدل عليه ما روى من أن أم أبي بكر عمدت اليه حين أرادت فطام ابنها الصديق وفطن هو إلى ذلك وطلب منها غسله فضمته إلى صدرها ، وأخذت تترشفه وترقصه قائلة : (يا رب عبد الكعبة - أمتع به ياربه - فهو بصخر أشبه) .

١٠ - التماخر بالآباء والأجداد ، وبالسيادة والشرف ، وبالكثرة ، وبالحسب والنسب ، وهو من مستلزمات البيئة البدوية وعقلية أهلها التي ترى في القرابة أساس العلاقات الاجتماعية ، وقد أبطله الاسلام ، ولكنه ، على الرغم من ذلك ، ظل من أهم مظاهر الحياة عندهم ، إذ أنهم كانوا يعبرون به عن ظاهرتي العصبية للدم ، والانتماء العشائري ، أو الشعور بوحدة العرق وامتيازه على سائر الأعراق ، وهما ظاهرتان لم يستطع الدين أن يخفف من غلوائهما في بعض النفوس ، تظهران في مجموعة من أغاني الترقيص التي كان الأمهات أو الآباء العرب يرقصون بها أطفالهم ، من مثل أغنية ضباعة بنت عامر التي كانت ترقص بها طفلها المغيرة بن سلمة (نمتي به الى الدرى هشام الخ) وأغاني هند بنت عتبة لولدها معاوية (إن بني معرق كريم ... إن بني من رجال الحمس .. ثكلت نفسي وثكلت ماليه .. إن لم يسد في قومه معاوية) وأغنية سلمى بنت عمرو التي كانت ترقص بها عبد المطلب وتقول مفتخرة^١ : (إن بني ليس

١ راجع الصفحات ٨٠ - ٨٣ من كتابنا هذا .

فيه لعشمه ، ولم يلد له مدّح ولا أمه) وكأغنية الزبير لأخيه العباس :

إن أخي عباس عفو ذو كرم
فيه عن العوراء إن قلت صمم
يرتاح للمجد ويوفي بالذمم
أكرم بأعراقك من خال وعم

ولعل في هذه الظاهرة إثباتاً لما يطلق عليه علماء الاجتماع « التمرکز حول السلالة » أي الميل إلى تضخيم الجماعة الداخلية وقيمها والتقليل من شأن الجماعات الأخرى وقيمها ^١ .

١١ - مراعاة حرمة الجوار وهي من السنن التي حافظ عليها العرب في الجاهلية واعتدوها كالقانون ، ثم أقرها الاسلام ، وهي توجب على المجير أن يكون مسؤولاً عن كل ما يقع على الجار وما يصدر منه ، وإلا نزلت السبّة به ، وازدراه الناس . يظهر ذلك من خلال ما قالته إحدى الأمهات تهجو به زوجها أثناء ترقيص طفلتها :

وهبتها من شيخ سوء أنكدر
لا حسن الوجه ولا مُسَوِّدٍ
ولا يبالي بجاره إن يبعد

قالت ذلك ردّاً على الزوج الذي اتهمها بأنها لا تحسن معاملة الجيران وتكثر من سبّهم .

١ عادة الاعتداد بالنفس والتنازع بالألقاب تحدث عند كل الأمم ، على مستوى الجماعات الفرعية القبائل وعلى مستوى الشعوب فمثلاً الانكليز يمتقّدون أنهم متفوقون على الأميركيين والألمان يمتقّدون أن الفرنسيين منحلون ، على حين أن الفرنسيين يمتقّدون أن الألمان متأخرون جامدون العواطف . والنرييون بصفة عامة يمتقّدون أن الشرقيين متخلفون بينما يمتقّد الشرقيون أن الغربيين ماديون . وهكذا . أنظر فوزية دياب في « القيم والعادات الاجتماعية » ص ١٣٦ .

١٢ - النظر إلى الحياة الجنسية ببراءة وعدم التنكب عن ذكر العورات أو السوءات لأنها أمور من الواقع فلماذا إنكارها ؟ وهذا دليل على عدم نفور الشعور الأخلاقي في العصور التي نتحدث عنها من التعبير عن العورات والأمور المستهجنة بعبارات مكشوفة وتسميتها بأسمائها الصريحة . والشواهد على ذلك مبثوثة في أكثر من أغنية من أغاني الترقيص^١ .

١٣ - مشاركة المرأة الرجل في مجالسه . يشهد بذلك المطارحات والمناظرات والمساجلات التي كان يترامى فيها الرجل وامرأته بالكلام أثناء الغناء للأطفال . وقد نقلنا طرفاً من هذه المساجلات وهي تدل على استقلال المرأة في شخصيتها وشعورها بأنها صنو الرجل أي مساوية له ، وتنفي قول القائلين بصورة مطلقة أن المجتمع العربي كان مجتمع الرجل، وأنه كان هنالك دائماً تمييز اجتماعي ازاء النساء .

١٤ - اتخاذ الأنعام أو الابل مقياساً لتقرير قيم الأشياء واستخدامها في معاملاتهم الاقتصادية في الوظيفة نفسها التي تستخدم فيها النقود المعدنية في شؤوننا الحديثة . نستدل على ذلك من خلال الأغنية التي ورد فيها ذكر المهر وأنه ألف وعبدان وذود عشر أي قطيع ابل يراوح بين الثلاثة والعشرة . ونعدها هذه الظاهرة من خصائص الشعوب التي كان الرعي هو المهنة السائدة لديها .

١٥ - عادة تسمية الولد الذي يتمنون أن يكون الأخير بهذا الاسم تمام . وتبدو هذه العادة في ما روي عن العباس من أنه حين رزق طفله العاشر من أولاده سماه « تماماً » وكان يرقصه ويقول : (تموا بتمام فصاروا عشرة) وقد ظلت هذه العادة جارية عند العرب إلى هذا

١ أرجع إلى الصفحات ٥٤ ، ٥٥ و ٥٥ من هذا الكتاب .

الوقت فنحن في لبنان من عاداتنا أن نسمي البنت الرابعة أو الخامسة وما فوق منتهى أو كفا أملاً منا بأن تكون هذه البنت المولودة الأخيرة .

أنماط السلوك

وهي مجموعة المبادئ والقيم التي يرى المجتمع أن أبناءه يجب أن يتحلوا بها أو يسيروا على هديها في تنظيم مواقفهم وسلوكهم وعلاقاتهم بعضهم ببعضهم الآخر ، وتتلخص هذه المبادئ بالنسبة للعرب في احتفال مجتمعهم بكمال العقل والشرف والسيادة والنجدة والمروءة والشجاعة والكرم وتمجيده أفراد الذين يتحلون بهذه الصفات .

يتضح ذلك من خلال بضع أغنيات وردت في موضوع الترقيص « ودار بعضها في مضمونه حول صفة البذل والعطاء التي يمكن استشفافها من خلال أغنيتين إحداهما كانت فاطمة بنت أسد بن عبد مناف ترقص بها ابنها عقيلاً حين كان طفلاً وتقول : (ان عقيلاً كاسمه عقيل ، وهو السيد النبيل ، يعطي رجال الحي وينيل) والثانية حدثوا أن فاطمة بنت نعجة الخزاعية كانت تزفّن بها ابنها قائلة عنه (إنه سيد العشيرة » عف صليب حسن السريرة ، يعطي على الميسور والعسيرة) ودار بعضها الآخر حول النباهة والقدرة ورجاحة الرأي وجملّة خصائص غيرها تستفاد مما كانت ترقص به إحدى الأمهات ولدها حين قالت : لو ظمى القوم وسألوا عن فتي لا يخاف الموت لبيعثوه للسقيا لما لقوا غير ولدي سعد . ومما رقصت به أخرى ولدها المسمى «يزيد» حين قالت عنه : إن يزيد خير شبان العرب ، أحلمهم عند الرضا وفي الغضب إلى آخر ما قالت . وإن الناظر في مجموع المعاني الأخلاقية التي اشتملت عليها هذه الأغنيات

« أنظر أنيس فريجه ، « حضارة في طريق الزوال » ص ١٨٩ .

ليجد أن معانيها هذه كانت هي معيار الفضل ومقياس الفخر « وسبيل الرئاسة ، وأن المجتمع العربي في احتفاله بها « فإنه ليتكفل لأبنائه بتوفير النماذج المثالية لأنماط السلوك المحيية لديه وتدريبهم على التعود على ممارستها . كما يلاحظ أن هذا المجتمع من خلال هذه الأغاني هو في طريقه نحو التطور من مجتمع الطفولة التي من أخص سماتها الفردية الى مجتمع الانسانية التي من خصائصها الجماعة بدليل أن الشجاعة فيها أحياناً متطورة من شجاعة للاعتداد بالذات الى شجاعة للاعتداد بها في سبيل الغير بعض الأحيان إلى شجاعة باللسان « وأن الكرم فيها متطور من كرم فردي بالحصول على المملذات إلى كرم جماعي باطعام المحتاجين ، الى كرم بالقلب في كظم الغيظ ، والحلم عند الغضب والعفو « وكل ذلك دليل على ارتقاء العقلية إلى مستوى انساني رشيد .

لنستمع إلى الشاعر جرير يخاطب ابنه حزره ، وهو يرقصه « فيطلب منه أن يتشبه به في قوة منطقته وصبره على الحر والقر وتديره الأمر (وعدوته مع أول الجمع العاد ، وحسبه عند بقايا الأزواد ، وجهه الضيف إلى وقت الزاد) . إن جريراً حين يفعل ذلك فإنه يقدم نموذجاً لما يجب المجتمع أن يتوافر في الفتى من خلق وما يجب أن يكون عليه سلوك الفرد .

وكذلك تفعل ماوية بنت كعب بن القين « والبيضاء أم حكيم « وعبد المطلب بن حاتم « وأسماء بنت أبي بكر ، والزبير بن عبد المطلب « وأعرابي مجهول اسمه ، فإن الأولى تطلب من ولدها أن يتصف بمجموعة من شمائل البادية وقيمها المتمثلة في الكرم والشجاعة والنجدة وسائر ما يوجب الثناء والشكر^١ . وترجو الثانية ان يكون ابن بنتها بطلاً يضرب بسيفه

١ راجع ص ٧٤ من هذا الكتاب .

القاطع رؤوس الأعداء ويهزم رئيسهم^١ . ويردد الثالث ما يتوسم في ولده من أمارات السؤدد حين يقول : إن ظنه به إذا كبر أن يحمي قومه ، ويقلب خصمه ، ويسقي الحجيح^٢ وينحر البعير لضيوفه^٣ ويكون الحكم الفصل عند اشتداد الأمور^٤ ويلبس الأثواب والأزر اليمانية ويكشف الكروب^٥ . ومثله تقول الرابعة حين ترقص ابنها وتظن أنه سيحكم الخطبة ويفرج الكربة^٦ . ويقعد الخامس أخاه في حجره ويغني له بأنه (عف ذو كرم^٧ » يسم أذنيه عن القبيح ويرتاح للمجد ويقري الضيوف)^٨ . وأما الأخير وهو أعرابي مجهول فإنه يمدح ابنته ويشيد بكرم نفسها وخلقها الذي يرضي زوجها^٩ ؛ وهو يذكر بقول الزبير بن عبد المطلب في ابنته ضباعة التي كان يرقصها ويشيد بطاعتها وعفتها وبكونها فتاة حرة ذات حسب ونسب لا تمنع النار ولا فضل الخطب أي بجود بما يُضنّ به وهذا نهاية الجود^{١٠} .

وإن قيس بن عاصم المنقري حين أخذ صبياً له يتزيّه ، ويغني له طالباً منه أن يكون كجده زيد الخيل أو خاله في الشجاعة والفروسية والحمية ذا أنفة وغبرة وغضب^١ ولا يجاوزهما في الشبه فيكون ممن يكل أمره إلى غيره^٢ ، أو يقع على الأرض صريعاً مستسلاً^٣ ، إنه حين فعل ذلك فقد أشار إلى بعض الخصائص التي كانت عند العربي موضع ذم^٤ وبعضها الذي كان عنده موضع تمدح^٥ .

١ ص ٧٥ .

٢ ص ٧٦ .

٣ ص ٧٨ .

٤ ص ٨٣ .

٥ ص ٩٧ .

٦ ص ١٠٠ من هذا الكتاب .

ومثل ذلك فعل الزوجات والأزواج حين أخذوا في بعض أغانيهم يترامون بالكلام الذي يمكن أن تستخلص منه أسس السلوك والعلاقات المختلفة بين الأزواج أو بين الناس جميعاً ، وهي تتضمن ما قد أشرنا إليه من خصائص في ما سبق من كلام مضافاً إليها خصائص جديدة بعضها مما يتمدح به وهو يستخرج من نقيض الأوصاف التي كان الواحد منهم يخلعها على الثاني ، وبعضها مما كان يذمه المجتمع ويضم مجموعة المثالب والعيوب المعنوية كالأخلاق الفاسدة والطبائع الشريرة وصفات الجبن والذل والعجز والخور .

ولعمري إن بعض هذه الخصائص لما كان يفرضه مجتمع البداوة كما قد أسلفنا ، وبعضها مما قد بشر به الاسلام ، وان هذه الخصائص معظمها يحمل في مضمونه مناقب تقدمية تجعل منها مناقب خالدة غير محدودة بزمان ومكان تصلح لأن يتحلى بها انسان الأجيال الحاضرة كما تحلى بها انسان الأجيال الغابرة .

نظام الأسرة أو الحياة العائلية

مر بنا أن الأدب الشعبي ، وهو هنا يتمثل بأغاني الترقيص ، مصدر مهم للتاريخ والوقوف على أحوال الناس وأنماط الحياة وطرقها . وقد رأينا مصداق هذا القول في ما عكسته تلك الأغاني من عادات وتقاليده وقواعد سلوك وقيم أخلاقية وفضائل اجتماعية . وهنا نحن نتابع استكناه هذه الأغاني في ما تضمنته من معان أخرى تتصل بقيم المجتمع ، فنجد أنها تعكس كذلك جانباً من حياة الناس العائلية ومقدار محبة الأهل للأولاد وإعزازهم والحدب عليهم ، وتفاوت نظرهم إلى الصبي والبنت ، وطرق تعاملهم مع الاثنين ، وواجبات البنت في العائلة ، ومشاكل الأزواج مع

الزوجات والآباء مع البنين ، والصفات المذمومة في الزوج أو الزوجة
والصفات المستحبة فيها .

مشاعر الأهل نحو أطفالهم

هي مشاعر انسانية ، تفرضها حضانة الطفل ، والألفة الحميمة التي
تنشأ بينه وبين أهله . انهم يشعرون إزاءه بأنه قطعة من كبدهم، ويجدون
في حياته حياتهم مكررة وأشخاصهم باقين . ينظرون اليه فتوى به أعينهم
كما حصل لأبي سراج ، ويشفي ربحه وشمه صداعهم ، ويذهب ضمه
همومهم ، وهو ما رأيناه عند جرير في أغنيته لولده بلال ؛ وكذلك
فهم لا يألون جهداً في أن يتعهدوه منذ الطفولة ، ويسكبوا في سمعه أجمل
الأغنيات، ويحملوا هذه الأغاني أملهم في أن يعيش طفلهم (بنيتي سيدة
البنات عيشي ولا تأمل أن تماتي) وأن يكون كما يشتهون كرماء ومجداً
وشجاعة كما فعلت ضباعة حين غنت لابنها المغيرة وهي ترقصه فازدهت
بآبائه ، وأشادت بسيادتهم وكرمهم وعزهم ، وأملت أن يكون ابنها من
هذه الدوحة؛ وكما فعلت أم الفضل حين غنت لابنها تلك الأغنية التي
تمنت له فيها أن يسود العرب جميعاً حسباً وكرماً ، وكما رأينا ماوية
بنت كعب بن القين تفعل حين سمعناها تقول وهي ترفن ابنها أسامة بن
لؤي : وإن ظني ببني خير ظن ، أن يشتري الحمد ويغلي في الثمن .
ويهزم الجيش ، ويروي الهيمان ، ويملاً الجفان ، إلى آخر ما قالت .

وقد مررنا بنماذج كثيرة شبه فيها الأهل الولد بالريحان (بنيتي ريحانة
أشمها) وأشعرونا بأن له مذاقاً كمذاق العسل ، ولذة كلذة الريق الذي
هو كالزرنب الفتيق ، وهو مما له دلالة على عظم الحب الذي يخفق في
ضلوعهم ويلون مشاعرهم .

وكيف لا يحب الوالد ولده وهو ثمار القلب وعماد الظهر ، وجلدة

بين العين والأنف^١ ، لا يخلو من الاتصاف به الحيوان فكيف الانسان :

يا قوم ما لي لا أحب حَشَوْدَه
وكل خنزير يحب ولده

غير أن الذي يجدر بي ذكره هو أن هذه المحبة من كلا الأبوين تتفاوت في مقدارها بين الصبي والبنت كما قد أسلفت القول ، للأسباب التي ذكرت في موضع آخر من الدراسة ، وأنها ليست قاعدة تطرد دائماً عند جميع الآباء بدليل أن بعضهم ربما فضل البنت على الصبي كما رأينا عند الشاعر أبي نخيلة وغيره ، وأن بعضهم الآخر لا يشعر بمشاعر الحب والإعزاز أمام اولاده ذكوراً وإناثاً ، فيعمد إلى سبهم ، كما فعل أحد الأعراب حين وصفهم بأنهم جميعاً مثل الكلب ، أبرتهم أولاهم بالسب ، إلى آخر ما قال . مما يجعلني أفكر ملياً برأي من يقول من علماء الاجتماع بأن الروابط بين الأولاد وآبائهم وشفقة كبار الأسرة على صغارها لا تسير من قديم الأزمنة وفق ماتلمية غرائز فطرية ، أو توجي به ميول طبيعية ، وإنما هي مجرد مصطلحات يرتضيها العقل الجمعي ، وقواعد تختارها المجتمعات وتكاد لا تدين بشيء لدوافع غريزية^٢ .

وهو يفسر ما نراه من تغير في علاقات الأهل والأقارب في ما بينهم في العصر الحديث ، فهذه العلاقات باتت تتأثر تأثراً كبيراً بما تسير عليه الأمة من نظم في شؤون السياسة والاقتصاد والتربية والقضاء لا بما كان يسمى الدوافع الطبيعية أو المقتضيات الغريزية .

١ أنظر « الحب عند العرب » لأحمد تيمور ص ٤٨ و ٤٩ .

٢ أنظر : علي عبد الواحد في « الأسرة والمجتمع » ص ١٢٩ .

واجبات الأولاد في العائلة

هي واجبات تخلقها طبيعة المجتمع وظروف الحياة ، وإن المجتمع الذي هو مجال دراستنا كان النظام الذي يسير عليه في ما يتصل بالحياة العائلية مزيجاً من النظام الأبوي والنظام الأمي ، وهو النظام الذي يعتمد محور القرابة فيه على ناحية الأب وناحية الأم مع أرجحية ناحية الأب ١ . وقد رأينا هذا النظام يفرض على الأولاد طاعة الأبوين وإكرامهما وحسن معاملتهما ٢ . وإلاّ عدّوا عاقين ، ووجب تأديبهم وضربهم ٣ . كما فعلت صفية بنت عبد المطلب حين ضربت ابنها الزبير وهو غلام ٤ . وكما فعل ذلك الأعرابي الذي كان أولاده يبادرونه بالسب ، ويقابلهم هو بالتأديب والضرب ٥ .

ويمكنني أن أستنتج من خلال تلك الأغنية التي رقصت بها إحدى الأمهات ابنتها مباهية بها ضربتها أنه كان يطلب من البنت بالإضافة إلى طاعة الأبوين والاحسان إليهما مساعدة أمها في الأعمال المنزلية مثل كناسة البيت وإشعال النار وغيرهما من الواجبات ٦ .

العلاقات الزوجية

الزواج ضرورة اجتماعية ، ورباط يعقد بين الرجل والمرأة لتأمين حاجات بيولوجية ٧ وحاجات نفسية ٨ وحاجات انسانية . وهو يتم بدفع مقابل أو مهر للزوجة أو لأحد أقاربها . وهذا المقابل أو المهر يكون إما مالا ٩ أو ما يستعمل استعماله كالإبل ، وهو المتعارف عليه عند الشعوب

١ ص ٥٩ من هذا الكتاب .

٢ ص ٨٤ .

٣ ص ١٠٣ .

الراعية « وإما هدايا يقدمها الرجل لحبيبته أو لأهلها ، أو خدمة يقدمها الزوج لأهل زوجته .

وقد سبق لي أن لاحظت أن نظام المهر كان هو النظام السائد في المجتمع الذي ندرسه ، وأن هذا المهر لم يتخلص العرب تخلصاً تاماً من شكله القديم وهو الثمن بصورته الصريحة^١ « وأنهم كانوا يدفعونه إيلاً وعبداناً « وأنه كان يدفع للأب « بدليل قول ابن علفة حين خطبت إليه ابنته « فقد روى أنه أنشأ يقول :

إني وإن سيق إليّ المهر ألف وعبدان وذودٌ عَشْرُ
أحب أصهاري إليّ القبر

وقد نوّهت مراراً بالأغنية التي غناها أحد الآباء لابنته متمنياً لها فيها أن تكبر وتصبح شابة ويأتيها الخطبة حريصين على تزوجها فيراوغهم هو ويشتط عليهم في قدر المهر^٢ .

١ يربط بعض الباحثين بين كلمة مهر العربية وموهار العبرية ويقولون إنها كانت تعني عند العبريين الثمن الذي يدفع نظير اقتناء الزوجة وكان يدفع لأبيها لأن الساميين القدماء كانوا مثل كل القبائل البدائية ينظرون إلى الفتاة على أنها سلعة أي قيمة تزيد مال أبيها . وليس في التاريخ ما يدل على أن هذا النظام قد ألغي فيما بعد . ففي القرون الوسطى يحدد القانون السكسوني (الجرمانى) ثمن شراء المروس فيقول : كل من يريد اتخاذ زوجة له عليه أن يدفع ثلاثمئة قطعة ذهب لوالدها . ومن الباحثين من يقول : « ان أمثلة منه لا تزال في أوروبا حتى يومنا هذا » أنظر : رشدي صالح في الأدب الشعبي « ص ١٦٤ وفوزي عنتيل في مجلة « الفنون الشعبية » العدد ١٤ ص ٤٠ .

٢ روى ابن حنبل في البصائر واليسار عند العرب كان مئة رطل من الذهب أو مئة ناقة وقد يجمع بينهما فقد أمهر عبد المطلب بن هاشم فاطمة بنت عمر مئة ناقة ومئة رطل ولذلك كانوا يقولون لمن ولد له منهم بنت هنيئاً لك النافجة أي المظلمة لما لك لأنه كان يأخذ هذا المهر العظيم فيضمه الى ماله فتنتفج به ثروته أي يعظم قدرها .

كما لاحظت من خلال أغاني الترقيص كذلك أن العلاقات بين الزوج والزوجة لم تكن علاقة عبد بسيد ، وإنما كانت علاقة الرجل بصنوه أو مساويه . ومن المفيد أن ألاحظ هذه العلاقات بين الزوجين كانت تنقلب أحيانا إلى ضرب من المناكاة أو التهاثر والسباب بالقبيح من القول والباطل ، فقد روى صاحب « بلاغات النساء » في باب منازعات الأزواج أكثر من خمس عشرة أغنية يستفاد منها أن الأمهات والآباء كانوا يغنونها لأبنائهم دون أن يكون غرضهم منها الأولاد بحمد ذاتهم ، وإنما كانوا يقصدون إلى أن يعتف أحدهم بها الآخر ، أو يعاتبه ، أو يقرّعه ، أو يشغب عليه . وكان الفقر والشيب أو الضعف والعجز وكبر السن وعدم الحصول على محبة الناس وقلة الرغبة في اقتناء الزوج مصدر شكوى المرأة من زوجها . وكانت البذاءة والكذب والمكر والمشائمة وقلة الحياء ونبج كل سار وسب الجارات والعجز عن إرضاء الزوج مصدر شكوى الرجل من زوجته . وكان لكل من الزوج والزوجة ألفاظ وتعايير يستخدمها عند التعرض لصاحبه . فالرجل يصف زوجته بأنها امرأة أفوك « خبة » ضبة « سوداء » خنفساء ، سلفع « مشان » ، وذئبة تنبح بالركبان ، ووثبي قطرة « مصرورة الحقوين » ، قلقة النطاق ، مشمر عرقوبها عن الساق ، تكثر في جيرانها الاحتراق . والمرأة تصف زوجها بأنه : ذو ثقال خب ، يقلب عيناً مثل عين الضب ، مرعش من الكبر ، شرنفح وريده مثل الوتر ، شيخ سوء أنكد « لا حسن الوجه ولا مسود ، يأتي الأمر بالدواهي الأبد » . وسأعرض لهذه الصفات في حديثي عن القيم الجمالية .

القيم الفكرية أو المعتقدات الشائعة

ويندرج فيها ما يأتي :

١ - الاعتقاد بالعين الحاسدة والخوف منها ، وتعليق الودع لردّ الضرر وقد سبق الحديث عن ذلك .

٢ - الاعتقاد بأن الولد يرث من أبيه ومن أمه (أعرف فيه قلة النعاس وخفة في رأسه من راسي) وقد يتزع إلى خاله فيرث خصائصه (والله ما أشبهني عصام ، لا خلق منه ولا قوام) نمت وعرق الخال لا ينام (وربما نزع إلى أجداده) فالعرق دساس ، وهو ما حدث لأحد الأعراب الذي خرج في بعض أسفاره ثم قدم وقد ولدت امرأته ولداً أحمر اللون بينما سائر اخوته سود ، فأنكره وسألها عن ذلك فأجابته : إن له من قبلي أجداداً بيض الوجه كرمأ انجاداً .. إلى آخر ما قالت .

٣ - الاعتقاد بأن الزوج في البعداء يفضي إلى الاتيان بأولاد نجباء ، وهو ما تفسر به نجاية ابن جرير التي أشار إليها والده في الأغنية التي كان يرقصه بها ومطلعها (ان بلالاً لم تشنه أمه ، لم يتناسب خاله وعمه) .

٤ - الاعتقاد بأن الزوجة نبعة من قومها تشر مثل ثمرهم ، وأن أبناءها صورة منها ، لهذا رأينا أعشى بني الجرماز يعرض في إحدى أغانيه بعقوق بنيهِ وشراصة زوجته ويقول :

إن بنيّ ليس فيهم برّ
وأهمم مثلهم أو شر

إذا رأوها نبحتني هرّوا^١

٥ - الاعتقاد بوجود علاقة وثيقة بين شخصية الولد والجو الذي كان وقت النقاء حين الأب وبويضة الأم ، وهو ما تفصح عنه أغنية سعد بن مالك بن ضبيعة^٢ الذي يقول :

إن بتيّ صبيّة^٣ صيفيون
أفلح من كان له ربّيعيون^٤

وهذا الاعتقاد مصدره وضع البلد ذي المناخ القاسي الذي جعل سكانه يربطون بين الصفة والزمان وإن هذا الربط متأّت من مدلول الوقت فوقت الربيع وقت الجو المعتدل الذي ينشط فيه جسم ساكن الصحراء ويرتاح قلبه ، ووقت الصيف هو وقت اشتداد الحرارة التي تدعو إلى تراخي القوى الجسمية التي تراخي معها القوى العقلية ويرافقها الكسل والحمول . وما لا مشاحة فيه أن لكل من هذين الوقتين أثره في صحة البدن واعتلاله وبالتالي في ما ينتجه من أولاد .

القيم الجمالية أو الذوق الجمالي العام

إن العناصر الجمالية التي كان يميل إليها الذوق الشعبي في تلك العصور وكثيراً من مقاييس الجمال التي كانت شائعة يومئذ نلقاها في عسدد من أغاني الترقيص التي تؤلف بمجموعها صفات المرأة ذات الحسن ونموذج جمال الفتى والفتاة . وأظهر هذه الصفات :

-
- ١ أبو القاسم الحريري « درة الغواص في أوهام الخواص » ص ٢٣ .
 - ٢ « بعضهم ينسبها لأكرم بن صيفي . أنظر لسان العرب مادة صيف .
 - ٣ الريمي في اللسان الذي ولد في الربيع . أنظر مادة ربيع وفي « أساس البلاغة » . ولد فلان ربّيعيون
 - وصيفيون : مولودون في زمن الشباب والهرم . أنظر مادة ربيع .

١ - البياض الذي هو نصف الحسن على حد ما كانت تقول عائشة ،
وتفصح عنه الأغنية التي قالها أحد الآباء يزفّن بها ابنته :
إن ابنتي بيضاء من بيض زهر ..

ولم يكن البياض مما تمدح به الفتاة وحدها ، وإنما كان من صفات
الفتى كذلك كما يستدل من أغنية الزبير بن العوام التي كان يرقص بها ابنه
عروة ويصفه بالبياض ، ويجد فيه عذوبة يستلذها كما يستلذ المرء ريقه :

أبيض من آل أبي عتيق
ألدّه كما ألدّ ريقى ٢ ..

٢ - الطول الذي كانوا يسمونه عمود الجبال ، ويظهر استحسانهم
لصفة الطول وامتداد الجسم في الأغنية التي غنتها إحدى الأمهات لوليدتها

٢ عبد الرحمن البرقوقي . دولة النساء : ١٧٢ .

١ في كثير من الكتب اللغوية والأخبار التاريخية أن العرب حين كانوا يصفون الفتى أو الفتاة بالبياض
لم يكونوا يريدون مجرد نقاء اللون من الكلف والسواد ، وإنما كانوا يقصدون نقاء العرض
من الدنس والعيوب بدليل أنهم كانوا يقولون للاعاجم الذين يكون البياض غالباً على ألوانهم مثل
الروم والفرس ومن صاقبهم أنهم الحمراء . جاء في الحديث : بعثت إلى الأحمر والأسود أي إلى
العرب والمعجم كافة (الزبيدي في تاج العروس مادة حمر) وقد لقب الرسول زوجته عائشة
بالحمراء لبياض لونها . ويذهب بعضهم إلى أن لفظة بيضاء هي كناية عن النعمة والشرف لا
نص على اللون نفسه . إذ أن العرب كانوا يعدون النعمة وخفض العيش من الجمال . ومهما يكن
الأمر فكلا المنيين وارد فالعرب تعني بالبياض نقاء العرض من الدنس على حد ما روي عن ثعلب
من أن العرب لا تقول رجل أبيض من بياض اللون إنما الأبيض عندهم الطاهر النقي ، وتعني به
نقاء اللون كذلك بدليل ما روي عن ابن الأثير من أنه علق على قول ثعلب بالعبارة التالية: وفي
هذا القول نظر ، فانهم قد استعملوا في الأبيض الوان الناس وغيرهم (تاج العروس مادة حمر) .

وهي ترقصها (سبحلة ربحلة تنمى نبات النخلة) أي انها طويلة عظيمة ،
لحيمة جيدة الخلق ، تشبه النخلة في رشاقته .

٣ - الثدي البارز النامي الذي جاء وصفه على لسان أحد الآباء وهو
يرقص ابنته فيمدحها ويجلو محاسنها ويقول :

يا حبذا عينا سليمى والفما
والجيد والنحر وثدي قد نما

ولا يخفى أن الثدي كان من أهم عناصر الجمال عند العرب .

■ - الفم الطيب النكهة ■ البارد الريق ■ اللذيذ الطعم ■ المتحزز
الأطراف ■ الذي كان الأمهات والآباء يشيدون به وهم يرقصون
أولادهم . فهذا والد يفدي بأبيه رائحة ولده الطيبة التي تأتي من فمه
(وأبأبي أرواح نشر فيكا) وذلك آخر يفدي رضاب ابنه بنفسه (بي
بي أرياقك من أرياق) ويصف منه الريق بالزرنب الفتيق أي بالنبات
الطيب الرائحة . ويفصح أحد الآباء عن حبه لابنته وطيب رائحة فمها
وعذوبته ويقول : (كريمة يحبها أبوها مليحة العينين عذب فوها) ويفدي
ثان بأبيه أكثر الثغر عند ولده أي حسن تحزز أطرافه (يا بأبي وفوك
المأشور) .

٥ - ملاحه العينين وهي من الصفات التي كانت عندهم تأخذ بالقلب
وتؤثر فيه (يا حبذا عينا سليمى والفما ، مليحة العينين ■ واهأ لريا ثم
واهأ واهأ ■ يا ليت عينها لنا وفاها) .

٦ - حسن نبت الأسنان واصطفافها على نسق واحد، وقد أشاد بها
أبو يربوع الذي سممه يونس النحوي يرقص ابنه وينشد قائلا : إن

أسنانه في حسن نبتها واصطفافها على نسق واحد تشبه تقارب الخرز أي خياطة الجلد وتتابعها في نظام .

٧ - ضخامة الجسم وهي من صفات المرأة التي وعدت ام بية بأن تزوجه منها إذا عاش (لأنكحن بية - جارية خدبة) أي امرأة ضخمة الجسم ممثلة . ولا أرى هذه الخاصية من خصائص الجمال قد نشأت إلا في الإسلام أو في المجتمع الحضري ، فالعرب واقعهم كانت أغلب عليه النساء الضاويات والفتاة الحصانة أي الضامرة والسهرية القوام المهففة بدليل ما ورد على لسان عائشة في مجرى قصة الافك إذ أنها أثر عنها قولها : « وكانت النساء إذ ذاك خفافاً » لم يهبلن ولم يفشهن اللحم « وكنّ إنما يأكلن العلفه من الطعام » وقد أعجبني تعليق الباحث السوداني عبد الله الطيب على هذا القول بأن أمنا عائشة كأنها بحديثها كانت تنعى ما آضَ لآله الناس بعد الفتوح في تلجيم النساء وتشجيمهن « وإن عادة تسمين البنات هذه ليؤيدها قول أحد الرجات وهو يغني لابنته : (جارية أعظمها أجملها - قد سميتها بالسويق أمها - فبدت الرجل فما تضمها) أي باعدت ما بين فخذيهما لكثرة لحمها . وفي كتاب « جمال المرأة عند العرب » ص ٢٥ « حديث عن تسمين عائشة نفسها التي قيل إنها كانت نحيفة عندما تزوجت النبي » فارادت أمها أن تسمنها لدخولها فأطمعتهما القثاء بالرطب فسمنت كأحسن ما يكون السمن .

هذه هي مقومات الحسن أو الجمال كما نستخلصها من أغاني الترقيص . ومن يرجع إليها يجدها مقومات حسية « تولي الصفات الجسمية عناية كبرى واهتماماً عميقاً ، وتنظر إلى الجمال المادي « جمال اللحم الذي يمسك باليد ويقبل ويشم ويتمتع به ، كما يرى في صفات الحسن هذه وهو يراجعها مجموعة من القيم التي تعكس نظرة المجتمع البدوي إلى المرأة التي ترتبط على الأغلب بمفاتها الحسية .

وإن هذه النظرة هي أقرب إلى أن تكون نظرة خاصة بهذا الطور من أطوار النشوء الاجتماعي منها إلى أن تكون صفة نهائية للشعب العربي كما تبادر إلى ذهن بعضهم، فالصفات ليست خصائص دم وأحوال عرق ۝ وإنما هي ظروف وبيئات كما يقول ابن خلدون .

واننا بتتبعنا جميع المعاني التي اشتملت عليها أغاني الترقيص لا نعدم وجود إشارات تومئ إلى جمال روح المرأة من مثل كرم الأصل والخلق وكثرة الحياء وحسن المعاشرة وقلة المشارة غير الفاحشة واللباقة في الحديث والسلوك وغير ذلك من الصفات التي تسائر المثل العليا للمجتمع .

خصائصها من حيث الأسلوب

أو

قيمتها الفنية

حين ننظر إلى هذه الأغاني التي بين أيدينا من زاوية الشكل أو البناء الخارجي ، ونلاحظ أسلوبها الذي صيغت به « وطريقة أدائها » تطالعنا عدة خصائص :

أولاً : من حيث الشكل الخارجي

نلاحظ أنها شعر مقطعات، يتراوح عدد أبيات الواحدة منها بين البيت الواحد والأبيات الثلاثة أو الخمسة « وليس بمستغرب أن تتخذ هذا الشكل ، لأنها من عمل أناس مبتدئين ، لم يتمكنوا من صنعهم بعد ، وهي ليست شعراً مؤلفاً لأغراض أسلوبية فنية يتمهل أصحابها في إبداعها، فيجولون فيها النظر « ويعملون الفكر ، ويقصدون إليها قصداً ، وإنما هي أحاديث تتدفق من النفوس بشكل مباشر الى المستمعين « أو هي تعبير

تلقائي عن مشاعر فرد أمّي ساذج يرتجله عفو الخاطر ليعبر به عن فكرة جزئية « أو خاطر عابر ، أو شعور لحظي طارئ ، من غير أن يحاول الامتداد بمعناه إلى أكثر من بيتين ، أو ثلاثة ، أو خمسة أبيات على الأكثر . يؤكد هذا القول ما ورد عن ابن سلام من أن أوائل العرب كانت تصنع البيت والأبيات في ما يعن لها من حوادث . وهو قول يصح اتخاذه دليلاً على أن التجربة تفرض إطارها التعبيري الخاص بها ، وأن البناء الشكلي يُستمد من وظيفته التي يقوم بها .

ثانياً : من جهة الوزن

هي منظومة على بحر الرجز « وهو بحر يتفق تقطيعه المتميز بالسرعة والحركة والاضطراب مع الغناء الشعبي كأغاني الصيد والمتح والترقيص » وقد أكثر العرب من استخدامه وشاع على ألسنتهم لخفته وسهولته ومطابقتها للبيئة وملاءمته هذا النوع من الأغاني المرتجلة « ولكثرة تقسيماته وتفرعاته ، واختلاف عدد أعاريضه ، والترخص الذي يدخل تفعيلاته ، ولتعاقب الحركة فيه مع السكون ، ومجيء القافية ، وهو ما يسمى التصريع ، مع نهاية كل شطر ، مما يؤدي إلى زيادة وحدة النغم » ويساعد على استيفاء رناته وإيقاعه .

جاء في « اللسان » نقلاً عن الأخفش أن الرجز عند العرب « كل ما كان على ثلاثة أجزاء » وهو الذي يترنمون به في عملهم وسوقهم ويحدون به «^١ وغير خاف على أحد أن لفظه ترنم تعني طرب صوته وغناء غناء حسناً ، وأن كلمة الحداء تدل على سوق الابل وقول الرجز والتغني به على نمط معين » والحداء في نظر عدد كبير من مؤرخينا أول

١ لسان العرب ، مادة رجز .

الألحان الموسيقية عند العرب^١ . وهذا كله يؤكد شعبية هذا الوزن «
ويثبت العلاقة بينه وبين الغناء وبخاصة الفولكلوري أو الشعبي منه، وينهض
دليلاً على عظم الدور الذي كان يؤديه في حياة العرب الأقدمين ، إذ
أنه كان وسيلة التغني التي يسرّ بها عن النفس وتخفف مشقة العمل «
ووسيلة لاستنفار القبيلة واستدعائها إلى القتال « ثم تحريض المقاتلين وبعث
النخوة فيهم ، ووسيلة لبعث النشاط في الأبل وهي تسير في الصحراء في
ما سموه الحداء أو أغاني الركبان ، كما كان وسيلة الأب والأم لتدليل
طفلهما « والتغني له « والمفاخرة به كما رأينا . يدل على ذلك ما روي
من أن المرأة في الجاهلية « كانت إذا أنامت غلامها ، أو أرقصت
فتاتها « أو فاخرت جاريتها « أو مدحت قومها ، أو بكّت فقيدها «
ذكرت ذلك كله بمنظوم ربما كان الغالب عليه الرجز^٢ .

ثالثاً من حيث القافية

وهي حرف الروي^٣ أو النقرة الصوتية أو ما لزم الشاعر تكراره في
خر كل بيت ، نلاحظ :

أ - مجيئها كما سبق القول مع نهاية كل شطر ، بخلاف ما هي عليه
الحال في بقية الأوزان « إذ تأتي في نهاية الأبيات لا نهاية الأشر .
وما استعملت كذلك إلا لتوثيق وحدة النغم وضبط إيقاعه في هذا النوع
من الشعر الموضوع للغناء الذي يحاول الشاعر أن يركز فيه معنى واحداً
أو شعوراً واحداً في مقطوعة قصيرة أو أبيات قليلة ويكون في حاجة إلى
إحكام الربط بين بعضها وبعض فلا يجد غير القافية تعاونه على ذلك .

١ فارمر « تاريخ الموسيقى العربية » ص ٢٢ .

٢ حبيب الزيات : « المرأة في الجاهلية » ص ٣٨ .

ومن هنا نرى أن القافية بتكرارها تكون جزءاً مهماً من الموسيقى الشعرية « إذ هي بمثابة الفواصل الموسيقية يتوقع السامع تردها ، ويستمتع بمثل هذا التردد الذي يطرق الآذان في فترات زمنية منتظمة وبعدها معين من مقاطع ذات نظام خاص يسمى الوزن . وإن ترديدها في كل شطر من أشطر الرجز ، هو الذي يجعل موسيقاه ونغمته أكثر عذوبة وأشد تأثيراً لأن النغمة الرتيبة أشد وقعاً في السمع من النغمة التي لا يتحكم فيها حسن الترتيب ، والنفس أعظم تقبلاً لتلك النغمة وبخاصة في مرحلة الطفولة ^١ .

وقد تمثلت النغمة المنظمة الرتيبة في الرجز من ناحيتين : الوزن والقافية ، فالوزن تتعاقب فيه الحركة مع السكون ، والقافية تأتي مع نهاية كل شطر . وهذا ما يهيئ الرجز « لأن يكون بحراً ملائماً في إيقاعاته وحركاته لسير الإبل وحركات العمال في أثناء عملهم والمحاربين في وقت قتالهم ، ولأجل هذه الصفات استأثر دون غيره من البحور بهذه المجللات « فراح الحادي يحدو به لإبله « وانطلق الماتح يروح به عن نفسه ، وأنشده المحارب ليجدد قوته ونشاطه ويبعث في نفسه النخوة والحماس وليرهب خصمه « واستعان به العامل على المشقة والعناء ^٢ » .

« لاحظ الدكتور إبراهيم أنيس في كتابه « موسيقى الشعر » ص ٩ « أن استجابة الطفل للكلام الموزون المقفى تخضع في غالب الأحيان لقدرة ذاكرته السمعية » فإذا طالت الفقرات قبل أن تتردد مقاطع القافية تاه الطفل الصغير في فضائها الشاسع ولم يستطع استساغة ما فيها من وزن وتقفية ، ولهذا نلاحظ أنه يميل إلى السجع القصير الفقرات ، وإلى الأبيات قصيرة الأشرطة « وإلى التقفية السريعة العاجلة التي تتكرر بيمينها مع كل شطر وفي عدة أشطر « ومثل الطفل في هذا مثل الأم البدائية « والواقع أن هذا صحيح فالأمة في مرحلة الطفولة تستجيب للشعر بأذنها ثم تكبر مداركها فتنبه إلى ما في الشعر من معان وأخيلة غير ملقية بالا للقوافي وتردد الأصوات في الأشرطة . وهذا يمثل تطور الأوزان في الأيام الأخيرة وتنوع القوافي والوصول إلى الشعر الحر .

٢ جمال نجم المييدي : « الرجز نشأته وأشهر شعرائه » ص ٥٨ .

ب - الترخّص فيها وعدم الالتزام بأحكامها . وهذه ميزة من
ميزات الشعر الشعبي ، فالقافية في بعض أنماط هذا الشعر تخضع للتقارب
الصوتي بين الحروف ، وهو ما نلاحظه في تلك الأغنية التي رقصت بها
إحدى الأعرايبات ابنها :

الحمد لله الحميد العالي

انقلدني العام من الجواري

حيث نزل فيها تقارب المخرج بين اللام والراء بمنزلة الروي . ولا يعبا
أصحاب الشعر الشعبي بذلك ، فأكثرهم أميون لا يعرفون الكتابة ، بينما
يعدّه علماء العروض من عيوب القافية ، ويسمونه الإكفاء والإجازة أو
الإصراف .

ج - الاتجاه إلى القوافي المقيدة منها أحياناً . وهو ما يعدّه الشعراء
الكلاسيكيون من العيوب . ومعلوم أن القوافي المقيدة هي ما يكون حرف
الروي فيها ساكناً ، ومن أعسرها قافية المترادف ، وهي التي يتوالى في
آخرها ساكنان . وقد رأيت كثيراً من أغاني الرقيص توجه فيها أصحابها
هذا الاتجاه . وربما تبادل إلى ذهن بعضهم أنهم إنما فعلوا ذلك لرغبتهم
في أن يضمّنوا للقافية تأثيرها الإيقاعي ، ولكنني أميل إلى الاعتقاد مع من
يقول إنهم حين كانوا ينظمون هذا النوع من الشعر فإنهم لم يكونوا
يعظمونه وهم على وعي بكلامهم وإنما كانوا يستعملونه في حالة الارتجال
والأمور الآنية التي لا يتسع الوقت فيها لنظر أو تأمل وإجالة فكر
فيأتي الواحد بالأبيات القليلة المرتجلة يقدمها بين يدي حاجته^١ .

٢ المصدر السابق ص ٤٩ .

رابعاً : من حيث الموسيقى

لا شك أنه كان لأغاني الترقيص لحن تؤدي به ، ولكننا لا نعرف عنه شيئاً ، لأنه لم يصلنا مدوناً في نوتة . وعدم معرفتنا هذا اللحن يجعل دراستنا ناقصة ، فالأغنية الشعبية « باجماع الدارسين » شكل من أشكال التعبير الشعبي ، يتميز عن غيره من الأشكال بأنه يتكون من عنصرين أساسيين ، يندمج كل منهما في الآخر ليشكلا وحدة واحدة لا تنقسم عراها ، وخاصة عند ذوي الدرجة الدنيا من الثقافة . وهذان العنصران هما النص الشعري واللحن الموسيقي . ودرس النص وحده مجرداً عن نعمته أمر لا يصح ، لأن الأغنية الشعبية لا تقرأ قراءة وإنما تغنى غناء ، ومن هنا أوجب الباحثون على كل من يتناول الأغنية بالبحث أن لا يقتصر في جمع مادتها على النص وحده ، وإنما عليه أن يسجل نصها مع موسيقها ، وما يرتبط بذلك من خارج النص ، فالنص قد يضيف لحنه في بعض الأحيان الكثير إلى كلماته « فيزيد من تأثيرها ويعمقه ، والأغنية اذا سمعت مغناة بالطريقة التي كان يؤديها بها مغنوها ، فإنه حينئذ يستطيع تقدير قيمتها ودلالاتها ومعانيها وكلماتها وموسيقها بالقدر الذي تستحقه » كما يستطيع النفاذ إلى الجو الحقيقي لحياة منشديها ^١ .

إلا أنني وأنا لا أملك غير التسليم بصوابية هذه الآراء ، أتابع دراسة النص مجرداً عن لحنه ، مستنداً إلى وجهة النظر القائلة : إن الاغنية القديمة عند العرب كانت وليدة عامل عفوي ، تقوم على أساس من إيقاع فطري « أخذت على مر الأيام صورة تلاحين بدائية ^٢ ، وأن مفهوم

١ أنظر أحمد مرسي في كتابه « الأغنية الشعبية » ص ١٨ وفي مقال له بمجلة الفنون الشعبية « العدد ٥ ص ٤٣ . وانظر محمود حجازي في مقاله بمجلة « الفنون الشعبية » العدد ١٣ ص ٣٤ وعنوانه « اتجاهات البحث في الأغنية الشعبية » .

٢ نسيب الاختيار : « الفولكلور الفنائي عند العرب » . ص ٣٠

الغناء عند العرب الأوائل كان لا يعدو اعتبار الترتيم بالشعر غناء، ولذلك فإن الطريقة التي كانت سائدة في أدائه كانت الطريقة القائمة على أساس متابعة اللحن لوزن كلمات القصيدة . وتركيزه على معناها ، فجعل الأغنية كان في مجال كلماتها .

وجهة النظر هذه هي وجهة نظر صحيحة . يمكننا التأكد منها بتتبع موسيقى الأغاني الشعبية عند سائر الأمم . وإن نحن فعلنا فإننا نجد أنها أغان تتألف من إيقاع بسيط ولحن واحد مفرد قائم على الارتجال والمناسبة بين الأصوات وتقطيع الألفان على أوزان الشعر . ومن غير أن يكون مصحوباً بآلة أحياناً . مما لا يزال نجد له أمثلة في مجتمعاتنا .

على هذا الأساس أي على أساس أن مجال الأغنية كان في مجال كلماتها مضيت في الحديث عن أغاني الترقيص العربية كنصوص مجردة عن النغمات التي كانت تؤدي بها ، وكل أمل في أن يعقبني باحث آخر يتم ما نقص عندي . فبدرس الأغنيات في كلماتها وفي صورها الصوتية .

ولا أخفي في هذه المناسبة شعوراً يخامرني ، وهو أن دراسة جادة للأغاني الشعبية في بقعة معزولة من بقاع الجزيرة في وقتنا الحاضر ، يقوم بها أناس متفرغون لدراسة الموسيقى الشعبية ، وباحثون متخصصون بعلوم الموسيقى الشرقية ، ولملمون بفنون الموسيقى عامة ويعلم الفولكلور على نحو خاص ، ان دراسة من هذا النوع اذا تفرغ لها باحث متخصص ، وتتبع أغاني الترقيص العربية الحالية تاريخياً فلربما يتمكن بوساطتها من التوصل إلى معرفة النمط العتيق أو صيغة الأداء الأقدم على طريقة الاستصحاب المقلوب . وبذلك يمكننا إصدار حكم صحيح على الأغاني . لأنه حينئذ يزودنا بوسائل الحكم على الأثنين معاً النغم والكلمات . ويجعلنا ندرسها ونحلها بالطرق العلمية . وفي ضوء المناهج المستخدمة في مراكز دراسة الموسيقى الفولكلورية عند الشعوب الأوروبية .

ولكن أمن الممكن يا ترى إعطاء حكم جازم في هذا الموضوع وهو موضوع الغناء الشعبي المتوارث الذي تطراً عليه تعديلات في اللحن فتحرّفه، إما لعدم مراعاة الدقة في نقله من جيل إلى جيل وإما لتطور مستوى الاحساس الفني ؟

خامساً : من حيث اللغة

إن المتتبع لأغاني الترقيص العربية من ناحية لغتها يسجل الملاحظات الآتية :

أولاً : اختلاف لغة هذه الأغاني إلى حدّ ما عن اللغة الأدبية . ذلك أن أغاني الترقيص على الرغم من أنها قد نظمت باللغة الأدبية الموحدة التي كانت سائدة في أواخر العصر الجاهلي فإن لغتها تختلف عن هذه اللغة بعدة أمور :

أ - بضمها شوارد متنوعة من لهجات القبائل الخاصة التي تبدو لي قول هذا الأب الذي أخذ يرقص ابنته ويقول : إن أباه وأبا أباه ، قد بلغا في المجد غايتها ، فالزم المثني الألف في حالة النصب وهي لغة بني الحارث بن كعب وخنعم وزبيد الذين يلزمون المثني الألف في سائر الأحوال . وفي قول أب آخر عن ابنته تلمات بدلاً من تموت وهي لهجة طيء (بنيتي سيدة البنات عيشي ولا نأمل أن تَمَاتي) وفي قول أم تصف ابنتها : سبحلة ربحلة تنمى نبات النخلة ، وهي تقصد تنمو بلغة بني سليم .

ب - بكونها أكثر تحوراً من اللغة الأدبية . إذ أنهم اشتقوا منها ما حلا لهم من المشتقات ، وتصرفوا بحرية ، فحذفوا حروفاً وزادوا حروفاً ، وتسمّحوا باللحن والخطأ اللغوي فقالوا (حتى يجر ثوبه ويلبسه)

بضم السين والقاعدة أن تفتح . وقالوا : « واكبت اعادييه » بتسكين الباء والقاعدة أن تحرك .

ج - بمحاكاتهم فيها لغة الحديث التي تبدو في قولهم : (والله يبقيه لنا ويجرسه حتى يجر ثوبه ويلبسه) وباصطناعهم لهجة الأطفال في الحديث اليهم « كقول هند وهي ترقص ابنها (لأنكحن بية) جاء في لسان العرب أن بية حكاية صوت الصبي ^١ .

وسكل هذه الأمور من ضمنها شوارد متنوعة من لهجات القبائل الخاصة، والسماح بالاستعمالات اللغوية فيها « أو عدم خضوعها أحياناً لنظام القواعد، مما يؤكد شعبيتها ويعزز الرأي القائل إن هذه الأغاني نظمت « بلغة التخاطب الدارجة في ذلك العصر ، وهي لغة واحدة مختلفة اللهجات « وإن صارت بالنسبة للعرب في عصرهم الحاضر لغة كلاسيكية ^٢ .

ثانياً : تأثيرها بيئة البداوة وطبيعة الصحراء « وهذا التأثير يبرز في :
أ - دوران قسم كبير من ألفاظها حول مظاهر بيئتها الجغرافية .

١ مادة بب .

٢ نسيب الاختيار « الفولكلور الفناني عند العرب » ص ١٠ وانظر ما نقله حسين نصار في كتابه « الشعر الشعبي » ص ٣٦ عن المستشرق نيكلسون في كتابه تاريخ العرب الأدبي الذي يقول: إن الأمر الجدير بالملاحظة أن لغة الشعر العربي واحدة متماثلة، ولا يمكن الاعتداد بما بينها من اختلافات تافهة كل التفاهة في اللهجات ، وينكر أن تكون لغة هذا الشعر صناعية ، مختلفة عن لغة الحديث العامة، ويعتمد في هذا الإنكار على كونها لغة ما نظمها الشعراء المتجولون، والمسيحيون في الحيرة « والرعاة ، والصماليك والبدو الأميون . ويتهي إلى القول بأنه ليس ثمة شك في أن ما نسمعه في شعر القرن السادس الميلادي هو اللغة التي كان يتحدث بها العرب في أرجاء شبه الجزيرة العربية طولاً وعرضاً . وقد علق حسين نصار على نيكلسون بقوله : « وضعنا هذا أمام الظاهرة التالية : كانت القبائل العربية في جاهليتها الأولى تستخدم لهجات متباينة ، ولكن عوامل عدة قربت بين هذه القبائل ، وجعلت بعضها يألف لغة بعض ، ويحتاج إلى التفاهم مع بعض فنشأت في أواخر الجاهلية لهجة واحدة كانوا يتكلمون بها جميعاً ويستخدمونها في أشعارهم .

ونشاطها الاقتصادي ، أو ما يتعلق بنوع الانتاج ونظم الاقتصاد وشؤون الحياة المادية والمهنة السائدة (الذئب ، الكلب ، الضب ، اليربوع ، الحبارى ، الخيل ، الدعص ، السيف ، الشن ، التمر ، السنام ، الريحان الخزامى) وهي من مقومات البيئة الصحراوية ومما يستخدمه سكان البراري بصورة مطلقة .

ب - سيادة ضمير المفرد « أنت » في الخطاب ، وهذا يدل على بيئة البداوة التي لا تشعر بالفوارق الطبقية بين الأفراد وتميل إلى المساواة بينهم .

ج - انعدام الكلمات الدالة على المعاني الكلية ، وغزارة الكلمات الدالة على المحسات والأمور الجزئية ، مما يبنىء بماديتها الشديدة التي لا ترتفع إلى درجات التجريد ، ويقلل فيها المصطلح المجازي الذي يضم المشاعر التي لها صلة بالخيال . وهذا الأمر يحدث في الأمم البدائية الضعيفة التفكير البسيطة المدارك ، وربما تم اللجوء إلى الكلمات الدالة على المحسات لعلاقتها بوظيفة الأغنية وقربها من مدارك الأطفال أو ما يظنه الكبار قريباً من مداركهم .

د - شيوع الأصوات المطبقة أي الشديدة في نطقها أو المفخمة فيها (القاف ، الصاد ، الخاء ، الطاء ، العين ، الصاد) وهي مما يلائم طباع البدو وخشونتهم بما فيها من عنصر انفجاري ينسجم وسرعة الأداء عندهم ، ويتفق مع بيئة الصحراء التي يتحدث فيها الناس غالباً في العراء ولا يكون هناك من حائل يصد موجات الصوت أو يركزها ، مما يستلزم الأصوات المجهورة التي تكون أوضح في السمع وتلقاها الأذن في مسافة عندها قد تخفى نظائرها المهموسة ^١ .

هـ - اشتغالها على النوع الوصفي من الألفاظ باستعمال الكثير من

١ أنظر ابراهيم أنيس في « اللهجات » ص ١٠٦

المفردات التي تشبه أصواتها أصوات ما تدل عليه .

و - التصريح فيها بالألفاظ الجنسية ، وهو من مميزات الشعب في مراحل طفولته ، حيث يكون على الفطرة والسجية ، فلا يستحي أن يعبر عن العورات والأمور المستهجنة باللفظ الصريح المكشوف وهو ما رأيناه في أكثر من أغنية .

ثالثاً : قربها من فطرة اللغة العربية وحسن تمثيلها لها ، إذ أنها صادرة من منابعها الأولى قبل أن تؤثر فيها تلك التيارات الاجتماعية وغير الاجتماعية التي تؤثر في اللغات ، ومن هنا كثرة استشهاد اللغويين بأشعار الرجّاز في معاجمهم واعتمادهم عليها في تكوين مادة اللغة .

خاتمة البحث

سول السابقة محاولة لدراسة نوع من أنواع التراث الشعبي في ربي هو الشعر الذي كان يغنى للأطفال لتلعيهم وترقيصهم « الدافع إلى هذه الدراسة الرغبة أولاً في اختيار موضوع يستحق الجهد الذي سيبدل فيه ، ويمكنني نشره وتقديمه بعدئذ إلى القراء في كتاب ينتفع به في حقل الدراسة الأدبية » والتكثبات ثانياً عن الموضوعات التي اعتاد الباحثون أن يقصروا عليها مجال دراساتهم « من مثل الأنواع التي كثر الكلام فيها واستفاض وزاد عن الحد ، أو الأنواع التي انقطعت الصلة بينها وبين واقعنا الذي نحياه ، وتجاوزها إلى غيرها من الموضوعات التي تفيد في إغناء الحاضر بتجارب الماضي ، وتحقق الصلة الديالكتيكية بين القديم والجديد » وتعيد من ثم التراث العربي إلى موضعه من التراث العالمي ؛ فلقد مضى وقت طويل وبعض الباحثين في بلادنا مقتنع بأن التراث الأدبي في اللغة العربية فقير في الإنتاج الحي المعبر عن جوهر الإنسان وواقع عيشه اليومي ، وأنه خال من فنون كثيرة من فنون القول التي ظنوا - وبعض الظن لثم - أنها « وارد » أوروبية فقط ، ولعمري إن « أوربة » كل شيء ، أي جعل أوروبية محور الحضارة منها تبتدىء وإليها تنتهي ، لحي إحدى الظواهر التي انتشرت في فترة من الفترات بين

عدد من الدارسين في أوروبا أثناء معالجتهم تراث الشعوب غير الأوروبية، وبها تأثرت تلك الحقبة من دارسينا « المتأوربين » في بلدان الشرق العربي.

ولاني وإن كنت لا أذهب مع القائلين إن هذه الظاهرة كانت ، بمجملها « وعلى وجه اليقين » مخططاً استعمارياً يهدف إلى « الطمس المخطط على مساهمات شعوب القارات الثلاث في الحضارة العالمية . وتأكيده النظرات العنصرية حول خصائص « العقل الآري » وانفراده بإنتاج الحضارة دون « العقول الأخرى »^١ ، فلست أبرئ الذين انحرفوا بتيارها من فقدان عملية الجمع المستقصي لمواد دراساتهم وعدم قيامهم بالاستقراء الكامل لنصوصها « أو أخذهم بالنظرة الأحادية الجانب في تحليل الظواهر.

ومها يكن الأمر فليس من الكفر القول : « إن أوربة التراث العالمي يمكن أن تجابه فقط عندما يتم الكشف عن المزيد من مآثر الشعوب غير الأوروبية »^٢ بل القيام بمثل هذا الأمر هو واجب هذه الشعوب التي تطمح إلى أن تزال التشكيك في قدراتها الذاتية على التطور ، وتحاول تأكيد شخصيتها وإسهامها الفعلي في صنع التاريخ الحضاري للبشر . وهذا ما سبغت فعله في هذه الدراسة « وهو يشبه ما فعلته منذ سنوات في دفاعي عن وجود القصة في الأدب العربي ، ووجودها بفزارة ، وبالصورة نفسها التي وجدت عليها عند الغربيين »^٣.

جرت قبلي محاولتان^٤ في تقديم أغاني الترفيق إلى قراء العربية ، ولكن صاحبيها لم يفيدا من مناهج البحث العلمي كما أفدت ، فقصر الأول منها عمله على جمع المادة ثم عرضها دون درس وتحليل ، وكرر الثاني ما

١ الهادي العلوي « مجلة « الثقافة العربية » عدد نيسان ١٩٧٣ .

٢ المصدر السابق نفسه .

٣ أحمد أبو سعدة ، فن القصة ، بيروت ، ١٩٥٩ ص ٣٧ - ٤٤ .

٤ محاولتا أحمد عيسى وسعيد الديوبجي اللتان ورد ذكرهما سابقاً .

فعله الأول بزيادة بضع أغنيات لم يقع عليها الآخر ، وظل عملهما يفتقر برغم فضيلة السبق التي أحرزها إلى النهج العلمي الذي ينتفع بجميع مناهج الدراسات الأدبية فيصّل بين دراسته وبين سائر العلوم والدراسات النفسية والاجتماعية « ولا يكتفي بجمع المادة ويعرضها » وإنما يحدد طبيعتها ، ويصنفها وفق الأغراض ووفق جماعات الغناء والذين تغنى لهم « ويعتمد إلى دراستها في إسطار العادات ، ويقارنها بأنماط من نوعها ظهرت في مناطق مختلفة نتيجة لظروف متشابهة ، ثم ينهي دراسته باشتقاق الظواهر والخصائص الكلية التي تنتج عنها .

وهذا ما أزعج لنفسه أنني قت به « فقد قصدت في الباب الأول إلى أن أيسّن في بحث شبه مقارن ما يقصد بالغناء للأطفال عند الأمم كافة ، حدوده ، والمصطلحات التي أطلقت عليه ، والأنواع التي تفرعت منه ، والمعاني التي اندرجت تحته » ثم نصيب العرب الأقدمين من هذا الغناء ؛ وعرضت في الباب الثاني أغاني الترقيص العربية على مدى ثلاثة عصور ، ما غني منها للذكور وما غني للأنثى بدءاً بالعصر الجاهلي وانتهاء بالعصر الأموي ؛ وجاء الباب الثالث تحليلاً لهذه الأغاني شمل دلالتها النفسية وتفسيرها الاجتماعي ، وعلاقتها بالظروف المعيشية التي كان يحياها سواد الشعب ، وقدم من خلالها البعد الصحيح لأحوال الناس وحقيقة مقوماتهم الفكرية ، وقيمهم الاجتماعية والجمالية .

وقد تخلل الباب الأخير أحاديث كثيرة عرضت أثناء البحث في الأسلوب والخصائص الفنية ، تناولت فيها الأغاني من زاوية الشكل أو البناء الخارجي ، ودرست الطريقة التي كانت تؤدي بها في ضوء علم نفس الموسيقى وعلم العروض ، ولم أنس أن أشير إلى علاقتها بالرجز « وعلاقة الرجز بالغناء الفولكلوري أو الشعبي ، كما رافق هذه الأحاديث كلام كثير على المفردات والقوافي وما لها من خصائص وعلاقة كل ذلك بالبيئة .

وإذا كان لكل بحث نتيجة أو ثمرات أو استنتاجات فإن نتائج بحثي وثمراته التي يمكن أن تجتني منه تتمثل في عدة ظواهر منها: اشتمال التراث العربي على كنوز خبيثة وصور من التعبير بحسن أن تكون موضع عناية الدارسين ، بينها الأغاني التي كانت تغنى للأطفال ، وتشابه هذه الأغاني مع ما كان يغنى للأطفال عند سائر الشعوب « ودورانها حول المعاني نفسها » وهاتان الظاهرتان حملتني أولاهما على الخروج منها بنتيجة هي كون العرب لم يتخلفوا عن غيرهم في هذا اللون من الغناء وسوء الترقيص وميزوا بينه وبين الهدمسة « وجعلتني الثانية أتمكن من أن أستنتج ما أسماه العلامة تايور الوحدة الجوهرية للطبيعة البشرية ووحدة خطوط التطور في الثقافة الانسانية ، كما أفضت بي إلى القول بعد أن قابلت بين هذه الأغاني التي كانت تغنى للأطفال عند العرب قديماً وأغانيهم في زماننا وأغاني الشعوب الأخرى ، أن التطور الروحي للإنسان يتخذ أنماطاً شديدة التشابه في مختلف أنحاء الأرض وفي شتى أنواع المناخ وذلك بالرغم من الاختلاف البالغ في درجة التطور .

ومما لفتت الأنظار إليه هذه الدراسة كذلك أن العرب كان لهم جهود قديمة في ميدان جمع المأثورات الشعبية الخاصة بما كان يغنى للأطفال جعلتهم من رواده الأوائل في العالم « وهو أمر شهدت به مجموعة الأغاني التي أوردتها هنا ، والتي وجد بين العرب « قبل ألف عام » من أفرد لها كتاباً مستقلاً وعدّها فتاً قائماً بذاته ، وأنهم بكراهيتهم للطفل أن ينوم وهو يبكي « وتحبيذهم تدليله وإرقاصه والغناء له حتى يطيب نومه ، كما يستفاد من الأقوال التي جمعتها من مأثوراتهم لتأييد ذلك ، أقول أنهم بهذا كانوا مدرّكين وبصورة واعية لأصول تربية الطفل واتباع الطرق التي تضمن له صفاء المزاج وارتياح القلب وهدوء الأعصاب وراحة البدن. ولاني بالاستناد إلى الدراسات الاجتماعية والانثروبولوجية وعلم المأثورات الشعبية أو الفولكلور قد توصلت خلال بحثي إلى رأي مفاده أن هذا النوع

من الغناء كان له صفات الفولكلور الغنائي من حيث توارثه بالرواية الشفوية ونسبه المجهول في بعض الأحيان وصفة المرونة فيه وقابليته للتعديل ، ومن حيث دلالاته على المجتمع وعلاقته بالظروف المعيشية التي كان يحياها سواد الناس وتعبيره أصدق تعبير عن نفسية الشعب وذوقه وأخلاقه وعاداته وجملة المميزات التي تؤلف شخصيته القومية في أبعادها الحقيقية . كما اتضح لي من خلال درس مادته واستخراج مضامينها احتفاظ مجتمعنا حتى اليوم بكثير من النظم والعادات والتقاليد والتصورات التي كانت شائعة في الماضي من مثل سيادة القيم والعادات المتعلقة بالبداوة والمجتمع الأبوي واستمرار بعض التقاليد والمعتقدات القديمة جارياً في استعمال قسم غير ضئيل من أبناء شعبنا في حياتهم اليومية على الرغم من استقرار نوع آخر من العلاقات واسلوب الحياة .

وقد وجدت لهذه الظاهرة ما يفسرها ، وهو أن زوال عصر ما قد لا يستوجب زوال تقاليده ، أو أن التراث العربي تواصل وثبت بثبات يبيته وجود اوضاعها الاقتصادية والاجتماعية والثقافية .

ولست أزعم في النهاية أن دراستي استكملت من جميع النواحي ، وذلك لسبب بسيط هو أن الدراسة الميدانية لم تكن ممكنة ، والتراث لم يسمح على الوجه الذي يقنع بإمكانية الاطاعة به، وأكثر من نصف آثاره لا يزال غير مطبوع ، ومع ذلك ربما جاز لي القول انها استكملت بالقدر الذي سمحت به المصادر ، وكان فيها اسهام علمي متواضع في ضبط التاريخ الاجتماعي للمراحل الأولى من المجتمع البشري أو لإضاءة الحقبة الزمنية التي تنصدي لها ، وانها قد تغري باحثاً آخر بدراسة مثل هذا النوع من التراث الشعبي المغمور الذي يجب أن يستكمل في سائر العصور ، وتصحيح ما كان قد استقر في نفوس كثرة الباحثين من أن العرب لم يخلقوا آثاراً كهذه ، أو أن آثارهم التي عبروا بها عن أنفسهم على هذا النحو لم تصل إلينا .

وربما كان فيها ، على الصعيد القومي « إعانة ملحوظة على إبراز ماضي العرب النفسي والوجداني والتعرف على ألوان التعبير عندهم وكيفية تصوير أدبهم الشعبي لمجالات الجدل والكراهية ومجالات العمل ومجالات الفكاهة وغيرها من خيوط نسيجهم الحضاري .

ولا أعتقد أنها من الناحية العالمية غير ذات فائدة « فهي ربما أدت إلى زيادة معلوماتنا عن الإنسان عامة « وزادت القوة التي تمكنا من فهم القدرات البيولوجية والوراثية لديه « وفهم طبيعته ومحاولة إيجاد أسس علمية ومنهجية تكون في متناوله عند الاقتضاء « وقد يكون فيها اسهام في اكتشاف المميزات المشتركة بين الشعوب لتكون أداة تعارف وتقارب بينها .

المصادر والمراجع

المصادر القديمة حسب تسلسلها التاريخي

- ١ - الحطينة (٨٤٥)
جرول بن أوس بن مالك العبسي
ديوان الحطينة
ط - بيروت ، ١٩٦٧
- ٢ - رؤبة بن المعجاج (٨١٤٥)
ابو محمد
مجموع اشعار العرب
ط . برلين ، ١٩٠٣
- ٣ - ابو زيد الأنصاري (٨٢١٥)
سعيد بن أوس
النوادر في اللغة
بيروت ، المطبعة الكاثوليكية ، ١٨٩٤
- ٤ - ابن سعد (٨٢٣٠)
محمد
الطبقات للكبرى
ط . لندن ، ١٣٣٨

- ٥ - أبو تمام (٢٣١ هـ)
حبيب بن أوس الطائي
ديوان الحماسة
ط . مصر ، ١٩٥٥
- ٦ - ابن السكيت (٢٤٤ هـ)
أبو يوسف يعقوب بن إسحاق الدروقي
كنز الحفاظ في تهذيب الألفاظ
بيروت ■ ١٨٩٥
- ٧ - ابن حبيب (٢٤٥ هـ)
أبو جعفر محمد
أ - المنق في أخبار قریش
ط . حيدر آباد الدكن ■ ١٩٦٤
- ٨ -
ب - المحبر
ط . بيروت ، المكتب التجاري ■
بدون تاريخ
- ٩ - الفضل بن سلمة (٢٥٠ هـ)
الفاخر
ط . القاهرة ، وزارة الثقافة ، ١٩٦٠
- ١٠ - الجاحظ (٢٥٥ هـ)
أبو عثمان عمرو بن بحر
أ - الحيوان
ط . مصر ■ ١٩٣٨
- ١١ -
ب - البيان والتبيين
ط . القاهرة ■ ١٣٣٢
- ١٢ - الزبير بن بكار (٢٥٦ هـ)
جمهرة نسب قریش
ط . القاهرة ، ١٣٨١ ■

- ١٣ - البخاري (٢٥٦ هـ) أبو عبد الله محمد بن يزدبه
الجامع الصحيح
ط . المطبعة العامرة ١٣١٥ هـ
- ٢٤ - ابن قتيبة (٢٧٧ هـ) عبد الله بن مسلم
أ - الشعر والشعراء
ط . القاهرة ١٣٦٤ هـ
- ١٥ - ب - المعارف
ط . القاهرة ، ١٣٠٠ هـ
- ١٦ - البلاذري (٢٧٩ هـ) أحمد بن يحيى
أ - أنساب الأشراف
ط . دار المعارف بمصر ١٩٥٩
- ١٧ - ب - فتوح البلدان
ط . مصر ، مكتبة النهضة ١٩٥٦
- ١٨ - أحمد بن أبي طاهر (٢٨٠ هـ) أبو الفضل طيفور
بلاغات النساء
ط . القاهرة ، ١٩٠٨
- ١٩ - المبرد (٢٨٥ هـ) أبو العباس محمد بن يزيد
الكامل في اللغة
ط . مكتبة المعارف ببيروت ١٣٨٦ هـ
- ٢٠ - ثعلب (٢٩١ هـ) أبو العباس أحمد بن يحيى
مجالس ثعلب
ط . دار المعارف بمصر ١٩٥٦-١٩٦٠

- ٢١ - الطبري (٣١٠ هـ)
ابو جعفر محمد بن جرير
تاريخ الأمم والملوك
ط . دار المعارف بمصر ١٩٦٠-١٩٦٩
- ٢٢ - البيهقي (٣٢٠ هـ)
ابراهيم بن محمد
المحاسن والمساوي
ط . بيروت ١٩٦٠
- ٢٣ - ابن دريد (٣٢١ هـ)
أبو بكر محمد بن الحسن الأزدي
أ - الاشتقاق
ط . مصر ١٩٥٨
- ٢٤ - ب - جمهرة اللغة
ط . حيدر آباد ١٣٥١ هـ
- ٢٥ - ابن عبد ربه (٣٢٨ هـ)
أبو عمر أحمد بن محمد
العقد
ط . مصر : ١٣١٦ هـ
- ٢٦ - الزجاجي (٣٣٩ هـ)
ابو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق
الأمالي
مطبعة السعادة بمصر ١٣٢٤ هـ
- ٢٧ - القالي (٣٥٦ هـ)
ابو علي اسماعيل بن القاسم
أ - الأمالي
ب - ذيل الأمالي والنوادر
ط . مصر ، ١٩٥٣

- ٢٨ - الاصبهاني (٣٥٦ هـ)
ابو الفرج علي بن الحسين
الأغاني
ط . دار الثقافة ببيروت ١٩٥٥-١٩٦٢
- ٢٩ - الآمدي (٣٧٠ هـ)
أبو القاسم الحسن بن بشر
المؤتلف والمختلف
ط . القاهرة ١٩٦١
- ٣٠ - المرزباني (٣٨٤ هـ)
أبو عبد الله محمد بن عمران بن موسى
معجم الشعراء
ط . الحلبي بمصر ١٩٦٠
- ٣١ - ابن جني (٣٩٢ هـ)
أبو الفتح عثمان
الخصائص
ط . مصر ، ١٩٥٥
- ٣٢ - أحمد بن فارس (٣٩٥ هـ) متخير الألفاظ
المغرب ١١ بدون تاريخ
- ٣٣ - المرتضى (٤٣٦ هـ)
علي بن الحسين الموسوي
أمالى السيد المرتضى
ط . مصر ١٩٠٧ الخانجي
- ٣٤ - ابن سيده (٤٥٨ هـ)
أبو الحسن علي بن اسماعيل
المخصص
ط . القاهرة ١٣٩٦ هـ
- ٣٥ - الربيعي (٤٨٠ هـ)
عيسى بن ابراهيم
نظام الغريب
الطبعة الأولى ، مصر ١١ بدون تاريخ

- ٣٦ - الأصبهاني (٥٥٠٢)
أبو القاسم حسين المعروف بالراغب
محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء
ط . مصر ، ١٣٢٦
- ٣٧ - الحريري (٥٥١٦)
أبو محمد القاسم بن علي بن محمد
درة الغواص في أوهم الخواص
ط . أولى ، قسطنطينية ١٢٩٩ هـ
- ٣٨ - الميداني (٥٥١٨)
أبو الفضل أحمد بن محمد النيسابوري
مجمع الأمثال
مصر ، مطبعة الوفد ، ١٣٥٢ هـ
- ٣٩ - الزمخشري (٥٥٣٨)
جار الله أبو القاسم محمود بن عمر
أساس البلاغة
ط . القاهرة ، ١٩٥٣
- ٤٠ - محمد بن ظفر (٥٥٦٥)
أبو هاشم الصقلي
أنباء نجباء الأبناء
ط . مصر ، بدون تاريخ
- ٤١ - ابن الأثير الجزري (٦٣٠ هـ) عز الدين
اسد الغابة في معرفة الصحابة
المطبعة الوهبية ١٢٨٦ هـ
- ٤٢ - ابن يعيش (٦٤٣ هـ)
أبو البقاء يعيش بن علي الحلبي
شرح المفصل في صناعة الاعراب
ط . القاهرة ، المطبعة المنيرية د . ت
- ٤٣ - ابن العديم (٦٦٠ هـ)
كمال الدين عمر بن هبة الله الحلبي
الدراري في الدراري
ط . اسطنبول ، ١٢٩٨ هـ

- ٤٤ - ابن منظور (٥٧١١ هـ)
محمد بن مكرم بن علي بن أحمد
لسان العرب
ط . دار لسان العرب ببيروت ■
بدون تاريخ
- ٤٥ - النويري (٥٧٣٢ هـ)
شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب
نهاية الأرب
ط . مصر ■ دار الكتب ١٩٢٣-١٩٣٣
- ٤٦ - الأبيشي (٨٥٠ هـ)
محمد بن أحمد أبو الفتح
المستطرف في كل فن مستظرف
ط . مصر ■ ١٣٦٨ ■
- ٤٧ - ابن حجر العسقلاني (٨٥٣ هـ)
شهاب الدين
الاصابة في تمييز الصحابة
ط . مصر ١٣٢٨ ■
- ٤٨ - السيوطي (٩١١ هـ)
أبو الفضل عبد الرحمن جلال الدين
المزهر
ط . الحلبي بمصر ■ بدون تاريخ
- ٤٩ - الزبيدي (١١٤٥ هـ)
محمد مرتضى
تاج العروس
ط . مصر ١٣٠٧ هـ
- ٥٠ - الشوكاني (١٢٥٠ هـ)
محمد بن علي
نبيل الأوطار
ط . بولاق ١٢٩٧ ■

المصادر المتأخرة

- | | |
|---|---------------------|
| الأدب الشعبي » ط . ١٩٥٤ | ٥١ - أحمد رشدي صالح |
| الغناء للأطفال عند العرب ، مصر ، ١٩٣٤ | ٥٢ - أحمد عيسى |
| حضارة في طريق الزوال » بيروت » ١٩٥٧ | ٥٣ - أنيس فريجة |
| أراجيز العرب » مصر » ١٣٤٦ هـ | ٥٤ - توفيق البكري |
| أشعار الرقص عند العرب ، بغداد ، ١٩٦٨ | ٥٥ - سعيد الديوه جي |
| يا مال الشام » دمشق ١٩٦٩ | ٥٦ - سهام ترجان |
| إلمامة بالرجز في الجاهلية وصدر الاسلام »
بغداد ، ١٩٦٦ | ٥٧ - شاكر الجودي |
| الأغاني التونسية ، تونس ، ١٩٦٨ | ٥٨ - الصادق الرزقي |
| التقاليد والعادات الشعبية أو الفولكلور التونسي
تونس ١٩٦٣ | ٥٩ - عثمان الكعاك |
| القيم والعادات الاجتماعية » مصر » ١٩٦٦ | ٦٠ - فوزيه دياب |
| محاسن الأراجيز » لبيزغ » ١٩٠٨ | ٦١ - فون جبر |
| أغانينا الشعبية في الضفة الغربية » عمان ،
١٩٦٨ | ٦٢ - نمر سرحان |
| أغانينا الشعبية في الضفة الشرقية ، عمان »
١٩٦٩ | ٦٣ - هاني العمدة |

المراجع الحديثة

- ٦٤ - ابراهيم أنيس
٦٥ -
٦٦ - أحمد الحوفي
٦٧ -
٦٨ - أحمد تيمور
٦٩ - أديب لحود
٧٠ - بنت الشاطيء
٧١ - جرجي زيدان
٧٢ - جمال نجم العبيدي
٧٣ - حبيب الزيات
٧٤ - حسن قاسم
٧٥ - رشدي فام منصور
ونجيب اسكندر ابراهيم
٧٦ - صبحي الصالح
- أ - موسيقى الشعر ، مصر ، ١٩٥٢
ب - في اللهجات العربية ، مصر ، ١٩٦٥
أ - الحياة العربية من الشعر الجاهلي ،
مصر ، ١٩٦٢
ب - المرأة في الشعر الجاهلي ، مصر ١٩٦٣
الحب عند العرب ، مصر ، ١٩٦٤
العادات والأخلاق اللبنانية ،
بيروت ، ١٩٥٣
بنات النبي ، بيروت ، ١٩٦٣
تاريخ التمدن الاسلامي ج ٥ ،
مصر ، ١٩٠٦
الرجز نشأته وأشهر شعرائه ،
بغداد ، ١٩٦٨
المرأة في الجاهلية ، القاهرة ١٨٩٩
تاريخ الجندية الاسلامية ونظام الحكومة
النبوية
التفكير الخرافي ، مصر ، ١٩٦٢
فقه اللغة ، بيروت ، ١٩٦٨
١٦١ ترقيص - ١١

- ٧٧ - عبد الله الطيب المرشد الى فهم أشعار العرب ، بيروت ١٩٦٩
- ٧٨ - عبد الرحمان البرقوقي دولة النساء ، ط ، مصر ، ١٩٤٥
- ٧٩ - عبد البديع صقر شاعرات العرب ، بيروت ، ١٩٦٧
- ٨٠ - علي عبد الواحد وافي أ - الأسرة والمجتمع ، مصر ، ١٩٤٨
- ٨١ - ب - علم اللغة ، مصر ، ١٩٦٢
- ٨٢ - ج - الوراثة والبيئة ، مصر ، ١٩٧٠
- ٨٣ - عمر رضا كحاله أعلام النساء ط ثانية ، دمشق ١٩٥٨
- ٨٤ - فارمر تاريخ الموسيقى العربية ، مصر ١٩٥٦
- ٨٥ - كارل بروكلمان تاريخ الأدب العربي ، مصر ١٩٥٨
- ٨٦ - لييب السعيد الأذان والمؤذنون ، مصر ، ١٩٧٠
- ٨٧ - محرم كمال آثار حضارة الفراعنة في حياتنا الحالية ، مصر ، ١٩٧٠
- ٨٨ - ناصر الدين الأسد القيان والغناء في العصر الجاهلي ، مصر ، ١٩٦٨
- ٨٩ - نسيب الاختيار الفولكلور الغنائي عند العرب ، دمشق بدون تاريخ

للدوريات والمجلات

- ٩٧ - مجلة « التراث الشعبي » وزارة الثقافة ، بغداد .
- ٩٨ - مجلة « الفنون الشعبية » وزارة الثقافة ، مصر .
- ٩٩ - مجلة « المجلة » وزارة الثقافة ، القاهرة .
- ١٠٠ - مجلة « فكر وفن » العدد ١٨ السنة ١٩٧١ ، المانية .
- ١٠١ - سلسلة المكتبة الثقافية ، العدد ٦٠ وموضوعه « الشعر الشعبي العربي » تأليف الدكتور حسين نصار ، مصر ، ١٩٦٢ ، منشورات وزارة الثقافة .
- ١٠٢ - سلسلة المكتبة الثقافية العدد ٢٥٤ وموضوعه « الأغنية الشعبية » تأليف الدكتور أحمد مرسي ، ١٩٧٠ .
- ١٠٣ - سلسلة كتاب الهلال ، العدد ٢٦٢ ، وموضوعه ، « البيت الاسلامي » تأليف مقداد يالجن ، مصر ، ١٩٧٢
- ١٠٤ - مجلة « الثقافة العربية » النادي الثقافي العربي ، بيروت .
- ١٠٥ - سلسلة « الفنون الأدبية عند العرب » فن القصة ، بيروت .

المصادر والمراجع الأجنبية

HUDSON, FLORENCE : FOLK SONGS OF MANY PEOPLES;
VOL. 2 NEW YORK 1922.

RUSSELL, MARTHA : SING, SWING, PLAY; NEW YORK, 1938.

TERSA, M : LAVREL SONGS; BOSTON, 1931.

WESSELLS, KATHERINE : THE GOLDEN SONG BOOK;
NEW YORK, 1966.

WIER, ALBERT : THE BOOK OF A THOUSAND SONGS; 1920.

WOLFE, IVRING; KRONE, BEATRICE; FULLERTON, MARGARET : VOICES OF THE WORLD; 1963

-
- 1- **AMERICAN ENCYCLOPEDIA.**
 - 2- **ENCYCLOPEDIA BRITANNICA; FOLKLORE, VOL. 9;**
LONDON, 1972.
 - 3- **GRAND LAROUSSE ENCYCLOPEDIQUE;**
FOLKLORE, VOL. 5; PARIS, 1962.
 - 4- **STANDARD DICTIONARY OF FOLKLORE;**
FUNK AND WAGNALLS; NEW YORK, 1950

فهرس عام

فهرس أعلام الرجال

(وقد اقتصرنا فيه على المتن دون الحواشي)

- | | |
|---|------------------------------------|
| الاصمعي ٦٥ | ابن الاثير الجزري ١١ |
| أعشى بني الجرماز ٨٤ ، ١٢٧ | الابشيهي ١٠٣ |
| الاقرع بن حابس ٤٧ | ابن دريد ١٢ |
| البرت وير ١٠ | ابن سلام ١٣٤ |
| بابا نويل ٣٧ | ابن السكيت ١٢ |
| بروكلمان ٧ ، ١٠ ، ٣٠ | ابن عبد ربه ٧١ |
| البلاذري احمد بن يحيى ١١ | ابن العديم ١١ |
| بول ٤٢ | ابن منظور ١٢ ، ٨٨ |
| بيارو ٢٧ | ابن يعيش ١٢ |
| بيتر ٤٢ | ابن ميادة ٩٦ |
| تأبط شرا ٤٨ | أبو بكر الصديق ٦٢ ، ١١٥ |
| توفيق البكري ١٤ ، ٨٧ | أبو تمام ١٢ |
| الجاحظ ١٢ ، ٤٨ ، ٥٤ ، ١٠١ | أبو جعفر محمد بن حبيب ١١ ، ٧٥ ، ٩٨ |
| جمال نجم العبيدي ١٤ | أبو حمزة الضبي ١٠١ |
| جبير بن مطعم بن عدي ٦٤ | أبو دهبيل الدهيري ١٠٤ |
| جرير ٦٠ ، ٧٠ ، ١١٤ ، ١١٩ | أبو زيد الانصاري ١٢ |
| الحجاج ٤٨ | أبو علي القالي ١٢ |
| الحسن بن علي ٤٧ ، ٧١ ، ٩٠ | أبو الفضل طيفور ١٠ |
| الحسن البصري ٦٠ | أبو قتادة ٩٥ |
| حطان بن المعلى ٩٤ | أبو مخلورة ٦٨ |
| الحكم بن عبدل ٨٥ | أبو نخيله ١٠٠ |
| الحسين بن علي ٧١ ، ٧٢ ، ٩٠ | أبو هاشم محمد بن ظفر ١١ |
| حسين نصار ٧ | أحمد بن يحيى أبو العباس ١٢ |
| الراغب الاصفهاني ١٢ | أحمد عيسى ١٢ ، ١٣ |
| الربيع عيسى بن ابراهيم ١٢ | الاخفش ١٣٤ |
| الزبير بن بكار ١١ | أرميا ٥٥ |
| الزبير بن عبد المطلب ٨٢ ، ١٠٠ ، ١٢٠ ، ١١٩ | أسامة بن لؤي ٧٥ |
| | اسحاق بن خلف ٩٣ |

- الزبير بن العوام ١٢٩
 الزبيدي ١٢
 زيد الخيل ٧٣
 السانكلوز ٣٧
 سحبان بن العجلان ١٠٢
 سعيد الديوهجي ١٣
 سعيد بن صعصعة ٧٠
 سعيد بن زيد بن عمرو ٦٣
 سعد بن مالك بن ضبيعة ١٤٨
 سنان الاباني ٨٧
 سلمة بن هشام ٦٩
 السيوطي جلال الدين ١٢ ، ٥٤ ، ٩٤
 شاكرا الجودي ١٤
 الشريف المرتضى ١٢
 الشوكاني ٦٨
 طاغور ٤٥
 عبد الله بن عمر ٤٧
 عثمان بن عفان ٥٦ ، ٧٦
 عبد المطلب ٦٦ ، ٧٢
 عبد الله بن الزبير ٦٤ ، ٧٨
 العباس بن عبد المطلب ٨٢
 العباس بن علي بن أبي طالب ٦٨
 العاص بن وائل ٧٤
 عمرو بن العاص ٧٤ ، ٩٥
 عبد الله بن العباس ٧٥
 عبد المطلب بن حاتم ١١٩
 عبد الله بن الحارث ٨٠
 عقيل بن علفة ٩٣
 عبد العزيز الديري ٩٢
 عمرو بن هند ٩٦
 عبد الله الطيب ١٣١
 فوزية دياب ١١٤
 فالج آل ثمان ١٥
 فلورنس هيدسون ١٠
 فون جاير ١٤
 قثم بن العبد ٧١
 قيس بن عدي ٦٢ ، ٧٢
 قيس بن عاصم المنقري ٧٢ ، ١٢٠
 قيس بن مسعود ٩٦
 محمد بن المعلى الازدي ١٠
 المبرد أبو العباس ١٢ ، ٧٠
 مصعب بن عثمان ٩٨
 المفضل بن سلمة ٩٥ ، ٩٩ ، ١١٣
 معاوية بن أبي سفيان ٨١ ، ٨٢
 معن بن أوس ٩٥
 المفيرة بن سلمة ٨٠ ، ١١٥
 النبي محمد ٤٧ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ٩٠ ، ٩٥
 النابغة الذبياني ٩٦
 نهرو ٤٥
 هوثي ٣٧
 يونس النحوي ٥٧
 يزيد بن الطثرية ٩٦

فهرس أعلام النساء

- أسماء بنت أبي بكر ٧٧ ، ١١٩
 أم حبيب ٦٤
 أم عروة بنت جعفر ٩٨
 أم البنين الوحيدة ٦٨
 أم الفضل بنت الحارث ٧٥
 أم مغيث ٩٠
 أمامة بنت أبي العاص ٩٥
 اينا غرافيس ٤٥
 البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب ١١٩
 حليلة السعدية ٦٥
 سلمى بنت صخر أم أبي بكر ٦٢ ،
 ٦٤ = ١١٥
 سلمى بنت عمر بن زيد ٨٢
 الشيماء جذامة بنت الحارث ٦٥ =
 ٦٦ ، ١١٥
 صفية بنت عبد المطلب ٥٩ ، ٦٤
 ضباعة بنت عامر ٦٩ ، ٨٠ ، ١١٥
 عائشة زوجة النبي ١٢٩
 غادية بنت قزعة الدينارية ٧٢
 فاطمة بنت أسد بن عبد مناف ٦٢ ،
 ١١٨
 فاطمة بنت نعبة الخزاعية ٦٣ ، ١١٨
 فاطمة بنت النبي ٧١
 فريدة الزهاوي ٣٤
 ليلى الاخيلية ٤٨
 لينا ٢٦ ، ٢٧
 ماوية بنت كعب بن القين ٧٥ ، ١١٩
 منفوسة بنت زيد ٧٣
 نثيلة النمرية ٧٧
 هند بنت أبي سفيان ٨٠
 هند بنت عتبة ٨١ ، ١١٥
 هند بنت الارقص ٧٢

فهرس أسماء الأمكنة والبقاع

الشمام ٤١	
العراق ٢٧ ، ٢٨ ، ٤٢ ، ١١٠	٤٠
فلسطين ٢٧ ، ٣٠	
فرنسة ٢٣	
الكونغو ٣٢	
كورسيكا ٤١	
الكعبة ٦٧ ، ٦٨	
لبنان ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٣٩	
٤٣ ، ٤٤ ، ١١٠ ، ١١٨	
المدينة ٦٩	
الملتزم ٦٧	
الموصل ١٣	
مصر ٢١ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ١١٠	
نرويج ٣٠ ، ٣١	
هامبورغ ٤٥	
اليابان ٣١	
	٢٩ ، ٢
	الجزيرة العربية ١٣٩
	جنوبي الولايات المتحدة ٤١
	جنوبي الولايات المتحدة ٤١
	حلب ٣٨
	الدانمرك ٣٠
	رومة ٢١
	سورية ٢٧ ، ٢٨

فهرس أسماء القبائل والأمم

الشعوب الاسبانية ٣٧	الاثينيون ٢١
الصينيون ٣١	آل قحطان ٧٥
طىء ٧٩	الام العراقية ٤٠
العرب ٤٨ ، ٥٥ ، ٩٥ ، ١١٠ ، ١١٦ ،	الام الروسية ٣٤
١٢٥ ، ١١٨	الام الاردنية ٣٣
العراقيون ٤٢	الامهات الافريقيات ٣٢
عدنان ٧٥	الامهات العربيات ٣٣
الفراعنة ٥٥	الامهات الاميركيات ٢٥
فهر ٦	الام الانكليزية ٢٣
الفرنسيون ٢٧	الاميركيون ٣١
قريش ٥٦ ، ٦٣	الاوروبيون ٣٧
اللبنانيون ١١١	بنو سليم ١٤٠
اللاتين ٢١	بنو جديله ٩٦
مخزوم ٨١	بنو الحارث ١٤٠
المغاربة ٣٧	الجرمان ٢٧
المصريون ١٠٩	حمدان ٧٤
الهوتنتوت ٣٠ ، ٣٣	خشعم ١٤٠
الهندية ٢٠	خولان ٧٤
اليونان ٢١	الزنوج ٣٧
	زبيد ١٤٠

فهرس أنواع الحيوان والطير

الدب ٣٤	الابل ١١٧
الدجاجة ٣١	الارنب ٣٠
الذئب ٣٨	الاسد ٥٤
السنجاب ٣٤	البط ٣٢
السماك ٣١	البعوض ٢٤
الشوكة ٣٨	البعير ١٢٠
الضب ٨٦	البومة ٣٧
الغنم ٢٧	الثعلب ٣٤
الفئران ٢٥	الثور ٤٤
القطط ٣٦	الجمل ٣٣
الكركي ٨٩	الحمام ٢٩
النعجة ٣٧	الحبارى ٥٨
النحل ٢٥	الخروف ٤٤
	الخنزير ٤٢ = ١٢٣

فهرس أسماء النبات والأزهار

السمرة ١١١	البندق ٣٣
الصبر ١١٥	التفاح ٤٣
الطلع ١١١	التوت ٣٢
الفستق ٣٣	الجوز ٣٣ و ٣٤
الفول ٤٤	الخزامى ٥٨ و ٥٩
القثاء ١٣٠	الخنس ٣٨
اللوذ ٣٣ ، ٣٤	الريحان ١٢٢
النخل ٩٧	زهرة الليلك ٣٨
النعنع ٣٨	زهرة الربيع ٢٦
الورد ٢٥	السرو ٣٤

فهرس الألفاظ الغربية

سلفع ٨٦	الاعيار ٩٠
الشرنفع ٨٦	أجمها ٩٨
الشن ١٤ ، ١٠٣	أشر الشجر ١٣٠
الشيبي ٧٦	اقمطر ٧٧
الضاهد ٦٧	أنتي ١٠١
طرت ٥٥	لدت ، حلبا ٩٨
طخرو ٨١	
الظنبوب ٨٧	٥٨
العراق ٥٧	سد ٨٣
العوراء ٨٣	التنماص ٩٩
العورة ٥٤	تشوف ٨٥
عكر ٩٩	ثقال ٨٥
فضل الحطب ١٠٠	جملاء ٨٧
القنزة ١١٠ ، ١١٢	الحادس ٦٥
قمطره ٨٨	الحباري ١٤٢
قرف الشجر ٩٠	حنكل ٦٤
كرياتي الامر ٧٠	الحماليق ٧٨
كبذ ٥٤	الحمه ٨٢
الكدن ٧٦	حنك ٨٦
الكوماء ٧٧ ، ٨٣	الحقوان ٨٨
المراق ٥٧	حياض ٩٩
المسليق ٧٨	خوق ٨٨
مجمه ٦١	دعص ٩٨
مشان ٨٨	الدبرة ٨٨
النشر ٥٧	الرشاء ٦٣
النعر ٧٦	الركيك ٥٨
النيق ٨٥	الزرنب الفتيق ٦١
هبر ٧٦	السجل ٧٧
هبل ٨٦	السبت ١٠١

الوصواص ٩٩
يربوع ٥٧
يدريك ٥٧
يخلف ٦٢
يخيم ٨١
يلب ٥٩

مروا ٨٤
همر ١٠٤
هلوف ٧٣
هممة ٨٢
الواري ٧٦
وكل ٧٣
وثبي ٨٨

فهرس المصطلحات

- الانولوجية ٧
- ١١١
- ملوب ١٣٩
- ١٤٢
- رية ٨
- سببية ٣٩
- أغانى المهد ١٠ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٣٣
- أغانى الصيد ١٣٤
- أغانى المتح ١٣٤
- أغانى الركبان ١٣٥
- أغانى الترقيص ١٢ ، ١٣٤
- الاكفاء والاجازة ١٣٧
- الانولوجية ٧
- أنماط السلوك ١٠٨ ، ١١٩
- ايقاع ١٣٨
- الباباة ٤٩
- بحث مقارن ٨ ، ٣٤
- البكر ١١٤
- البلوغ ١١٣
- بيولوجية ١٢٤
- التبنيين ٢٩
- تزفين الاولاد ٤٩
- تدليل الولد ١١٢ ، ١٣٥
- ترقيص الاطفال ٨ ، ٤٩ ، ٨٥
- التجريد ١٤٢
- التراث الشعبى ١٤٤
- التصريح ١٣٤
- تظاهرات فنية ١٠٧
- التفدير الخرافى ١١٠
- التمركز حول السلالة ١١٦
- تنويم الطفل ١٩
- التنزية ٤٩
- التهويدة ٢٦ ، ٣٠
- تهويمات ٣٠
- الحداء ١٣٤
- حرف الروى ١٣٥
- حيمن الاب ١٢٨
- الخطفة والنظرة والعين ١١١
- الدندنة ٢٠
- الرجز ٩ ، ١٤
- رقية ١١٢
- سن الرشده ٨٣
- الشعر الشعبى ٧ ، ١٣٧
- الشعر الرسمى ١٠٧ ، ١٠٨
- الشطر ١٤ ، ١٣٥
- العامة ١٩
- العادات والتقاليد ١٢١
- العرق دساس ١٢٧
- العديّة ٣٦
- العصبية للدم ١١٥
- عقد الزواج ١١٤
- العقل الجمعى ١٢٣
- علم الفولكلور ١٣٩
- علم العروض ٩
- علم النفس الموسيقى ٩
- علم الماثورات الشعبى ١٤٧

نحل الشعر ١١	علم الحيوان ٣٦
النماص ١١٣	الفولكلور ٧ = ٨ ، ١٤
النظام القبلي ١٠٨	القوافي المقيدة ١٣٧
نظام الاسرة الابوية ١٠٨ ، ١١٤	قافية المترادف ١٣٧
النظام الابوي ١٢٤	المصطلح المجازي ١٤٢
النظام الامي ١٢٤	المجتمع الابوي ١١٠
الهدنة ٤٩	المعيون ١١٢
	المهر ٩٩ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٤

محتويات الدراسة

المقدمة ٧ - ١٥

وتشمل ثلاثة عناصر مهمة :

أ - صلتني بالموضوع ، سبب وقوع الاختيار عليه ،
التحدث عن طبيعته العلمية ، شرح أهميته ،
التعرض للذين درسوه ، تبيان النقاط التي درست
منه والنقاط التي لم تدرس أو لم تستوف دراستها
من قبل .

ب - المنهج الذي اتبع في دراسته ، ذكر الاسباب
والفصول التي اشتمل عليها .

ج - ذكر المصادر والمراجع التي أعانت على البحث ،
نقدتها وتصنيفها .

الباب الأول

الغناء للأطفال عند الشعوب

الفصل الأول ١٧ - ٤٦

- ١ - الغناء للأطفال عند الشعوب « ماهيته » نشأته «
الدوافع اليه » معانيه التي يدور حولها ونظم :
« - الرجاء للولد أن ينام نوماً هادئاً بحراسة الله
والملائكة والرسول .
- ٢ - وعد الطفل بهدية مكافأة له على سلوكه الحسن .
- ٣ - قص بعض الحكايات عليه كأغاني مهد .
« - تخويفه بالكائنات المرعبة إذا لم ينام .
- ٥ - إبداء الإعجاب به وتعداد صفاته وبثه الحب .
- ٦ - التنبؤ بمستقبله الباهر .
- ٧ - تعليمه بعض الأمور عن طريق الغناء له .
- ٨ - التنفيس بواسطة الترقيص عن الحالة النفسية أو
وطأة الحياة الاجتماعية .

الفصل الثاني ٤٧ - ٤٩

العرب الأقدمون والغناء للأطفال « منزلة الأطفال
عندهم ، نظرتهم إليهم ، كراهيتهم للطفل أن ينام
وهو يبكي ، تحبيدهم تدليله وإرقاصه حتى تطيب نومته
وتعليل ذلك . تسميات هذا النوع من الغناء عندهم ،
أقسامه .

الباب الثاني

أغاني الترقيص العربية وأغراضها

الفصل الأول ٥٣ - ٩٠

أغاني ترقيص الذكور

تفضيل الذكور على الاناث وتعليل ذلك .
بث الطفل الحب وإظهار التعلق به .
مدح الولد والإعجاب به .
الدعاء إلى الله بأن يمتع به أهله .
استحسان مشابهته أحد ذوي المكانة من أبناء قومه .
تضمين الأغنيات ما يحب الأهل أن يتصف به طفلهم
في مستقبل حياته .
مبالغتهم في وصف ما سيكون عليه من شجاعة وكرم
تمني الأهل أن ينمو طفلهم ويتزعرع ويصبح كأبيه .
إبداء الرأي بالولد والشكوى من عقوقه في بعض الأحيان .
استخدام الأغاني لأغراض أخرى بعيدة عن الولد بمحد
ذاته كاتخاذ الغناء مناسبة لتعريض الزوج بالمرأة وتعريض
المرأة بالزوج . أو المفاكهة ووصف الولد بما يفيط أهله .

الفصل الثاني ٩١ - ١٠٤

أغاني ترقيص الأناث

كره العرب للبنات وتفسير هذا الكره .

سرد عدد من الروايات عن أوضاع كريمة لبنات العرب
كنّ فيها موضع الإعزاز والحنان .
توزع هذه الأغاني بين :

١ - حب البنت وافتدائها بالروح

٢ - التغني بجمالها .

٣ - وصف محاسن عملها وطيب أصلها .

٤ - الدعاء لها والاعتذار عنها .

٥ - تفضيلها على الابن .

تحمل هذه الأغاني بعض الآراء الخاصة :

أ - كمعاقبة الزوج أو التعريض به أو الردّ على تعريضه بها أو
معايرة الضرة .

ب - مجرد الدعابة والمفاكحة .

الباب الثالث

الخصائص العامة لأغاني الترقيص العربية

الفصل الأول ١٠٥ - ١٣٢

خصائصها من حيث المحتوى أو دلالتها على المجتمع

١ - القيم الاجتماعية التي تعبر عنها أغاني الترقيص :

العادات والتقاليد ■ أنماط السلوك .

نظام الأسرة أو الحياة العائلية .

٢ - القيم الفكرية أو المعتقدات الشائعة من قبل :
الاعتقاد بالعين الحاسدة ، وبأن الولد يرث من أبيه
ومن أمه ، وبأن التزوج في البعداء يفضي إلى الاتيان
بأولاد نجباء ، وبأن الزوجة نبعة من قومها تثمر
مثل ثمرهم ..

٣ - القيم الجمالية أو الذوق الجمالي العام .
عناصر الجمال التي كان يميل إليها الذوق الشعبي :
الجمال الحسي : البياض وطول القامة وبروز الثدي ونموه
وطيب رائحة القم وملاحة العينين وحسن نبت
الأسنان ، وضخامة الجسم .
الجمال المعنوي : كرم الأصل ، والخلق ، كثرة الحياء ، حسن
المعاشرة ، قلة المشاركة ، واللباقة في الحديث .

الفصل الثاني ١٣٣ - ١٤٣

- خصائصها من حيث الأسلوب أو قيمتها الفنية .
- ١ - بناؤها الخارجي على البيت والبيتين والثلاثة الأبيات
 - ٢ - علاقتها بالرجز وعلاقة الرجز بالغناء وبخاصة
الشعبي منه .
 - ٣ - طريقة أدائها أو بناؤها النغمي القائم على لحن واحد
مرتجل مصاحب لأوزان الشعر دون حاجة إلى
آلة موسيقية .
 - ٤ - لغتها واختلافها إلى حد ما عن اللغة الأدبية

ضمها شوارد متنوعة من لهجات القبائل والتصرف
فيها بحرية ومحاكاتهم فيها لغة الحديث .
انبثاقها من بيئة البداوة وقربها من فطرة اللغة العربية .

خاتمة البحث ١٤٤ - ١٤٩

وفيه خلاصة ما يمكن أن يسهم به في خدمة الثقافة .

قائمة المصادر والمراجع ١٥١ - ١٦٤

فهرس عام ١٦٥ - ١١٧

محتويات الدراسة ١٧٩ - ١٨٤

من أقوال النقاد في هذا الكتاب

• ... وإذا كانت الجدية والمسؤولية الموضوعية من خصائص الباحث العلمي فإن هذا الكتاب يجمع إلى ذلك مزايا الدقة والوضوح التحليلي. وإذا كانت الكتابة جهداً، فإن هذا الكتاب يبرز جهد واضعه من خلال قدرته على وحدة عمله من البداية حتى النهاية، وحسن صياغته ووفرة مصادره.

جريدة « الأنباء » اللبنانية د. خليل أحمد خليل

• « أغاني ترقيص الأطفال عند العرب » ريادة في المنهجية والموضوع.
مجلة الطريق س: ٣٣ ع: ٩ ص: ٤٣ د. ميشال سلهان

• كتاب « أغاني ترقيص الأطفال عند العرب » لأحمد أبو سعد إضافة جيدة للمكتبة العربية، وإسهام علمي في ربط ماضي التراث العربي بحاضره.. من يتصفحها يعرف أنه ريادة في الكتابة عن الأدب الشعبي العربي في القديم والحديث من خلال ما كان يغني للأطفال.. »

جريدة « العلم » المغربية معجوب الصفريوي

• أهمية هذا الكتاب تتمثل قبل كل شيء في ناحيتين: أولاًها هذه المجموعة من الأغاني الشعبية الموعلة في القدم، التي جمعها المؤلف من مصادر شتى وحققها وشرح غوامضها بإدلا في ذلك غاية الجهد. والثانية هي دراسة هذه النصوص في ضوء المناهج الحديثة والكشف عما وراءها من أوضاع اقتصادية وعادات وتقاليد اجتماعية وقيم جمالية تساعد الدارس على معرفة المزيد من أحوال المجتمع العربي خلال الحقبة الطويلة التي تمتد من العصر الجاهلي حتى أواخر العصر الأموي.

جريدة « الحرر » البهوتية رشيد يا

Bibliotheca Alexandrina



0297575